

پیشنگ

۲۸

مولانا ابوالکلام آزاد صاحب

فاشر

اقتصاد پیشنگ

قیمت ۲/۷۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بڑی مصیبت یہ رہی کہ علمائے دربار و حکومت جو کچھ کرتے ہیں پادشاہ وقت کے نام سے۔ پس ان کی مخالفت گویا حکومت وقت کی بغاوت ہوتی ہے۔ ان تمام حالات کو سامنے لا کر غور کرو۔ اس عہد کی عالم آشوبی کا کیا حال تھا؟ کس طرح سکوت عن الحق کا سناٹا، اور قبول باطل، و اطاعت ظلم و طغیان کی مرد فی چھائی ہوئی تھی؟ اور جاہلوں کی ہدایت اور ظالموں کے جبروت نے کلمہ حق کی گونج سے تمام فضائے ہند کو خالی کر دیا تھا۔ ایک ایسے عزم شکن اور ایمان آزما وقت میں شیخ جمال الدین اور شیخ داؤد رحمہما اللہ تعالیٰ حکومت وقت کی طاقت سے بے نیاز اور جبارۃ عہد کی فوئیدوں سے بے پردہ ہو کر آگے بڑھے اور اپنے عہد کے تمام مجمع حق شناسان کا راہِ حق کوئی میں اپنے پیچھے چھوڑ دیا، انھوں نے نہ صرف حکومت وقت (سلیم شاہی

جملہ حقوق محفوظ ہیں

لقد ارتین سو

نرسن، انڈیپنڈنٹ پریس ۵۲۲۸، یلہارن دہلی ۶

سول ایجنٹ

نانہ پبلشنگ ہاؤس پرائیویٹ لمیٹڈ

باب

فی الحقیقت یہی وہ مقام منتہا درجہ عزیمت و سبقت بالخیرات
بإذن اللہ ہے جس کو قرآن حکیم نے ”عزم امور“ سے تعبیر کیا ہے: **وَأَنْتَ
ذَاللَّعَلِّ عَزَمَ الْأُمُورَ** اور یہی وہ طبقات ثلاثہ اعمال انسانیہ کا آخری
اور اعلیٰ طبقہ ہے جو صرف وصول الی الحق ہی پر قانع نہیں ہو جاتا بلکہ جاؤ
حق میں سب سے آگے نکل جانا اور بڑھ جانا چاہتا ہے اور جس کا مرتبہ
اصحاب ”اقتصاد“ سے بھی مافوق و ارفع ہے **فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ** اور
مِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ومنہم سابق بالخیرات بإذن اللہ اور یہی مقام ہے
جو ایک دوسری تقسیم میں مرتبہ ”صالحین“ سے مرتفع ہو کر مرتبہ ”شہداء“ یعنی
شاہدین حق تک پہنچتا اور پھر صدیقیہ تک پہنچ کر انسانیت کبریٰ کے
لے ان میں اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہیں اور ان میں معتدل ہیں اور ان میں اذن
الہی سے نیکیوں کے ساتھ سبقت لے جانے والے ہیں۔

حکومت اور مخدوم الملک کی مخالفت میں صدائے حق بلند کی، بلکہ
 اب باب حق کی تائید میں علانیہ ایک کتاب بھی لکھی اور صاف صاف
 کہہ دیا کہ ان مظالم کا نتیجہ حکومت کی تباہی ہے۔

اس واقعہ سے بڑھ کر ان ہمزگوں کی عظمت جادوئی کے لئے
 اور کون سا واقعہ شاید ثابت ہو سکتا ہے؟ اور اس کے بعد کون
 سی بات رہ جاتی ہے جس کی جستجو ہو؟ وقال صلی اللہ علیہ وسلم
 افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جابر (رواہ الترمذی
 والبوداؤد وابن ماجہ)



یہ کہ اسی عزیمت و اولیت اقدام کے بنیادی فرق نے ”منفقون قبل
 الفتح“ کو ”الذین انفقوا من بعد“ پر فضیلت بخشی کہ ساری بڑائی سب سے
 پہلے قدم اٹھانے والے کے لئے ہے نہ کہ دوڑتے ہوؤں کو دیکھ کہ
 دوڑنے والوں کے لئے، اگرچہ چلنے والے قدم بہر حال بیٹھنے والوں
 پر فضیلت رکھتے ہیں۔ لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح
 وقاتل اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا
 وکلا وعد اللہ المحسنى۔ اصل و بنیاد فرق مراتب و تقسیم مدارج
 کی ایک ہی ہے مگر اس نے علم عمل کے مختلف میدانوں میں مختلف
 حیثیتوں سے مختلف ناموں اور صورتوں میں ظہور کیا ہے۔ اور یہ
 جو کچھ کہا گیا باب اشارات سے ہے و از قبیل اخذ مطالب کثیرہ
 بکلمات لیسرہ و قلیلہ، ورنہ تقسیم طبقات و مراتب است و اصحاب
 اعمال و دراست کا موضوع بمجملہ معارف اہمہ و غامضہ کتاب و سنت
 کے ہے، اور

صح تو خود حدیث مفصل بخراں ازین محل

اسی فرق مراتب اور تفصیل اصحاب غزائم دعوت و مقومین
 حق علی اصحاب الرخص و ضعفاء الطرق کی طرف حدیث ابو سعید خدری

لے تم میں برابر نہیں ہیں وہ لوگ جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا اور بڑائی
 کی، وہ ان سے کہیں ادنیٰ درجہ کے ہیں۔ جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور بڑائی
 کی، دونوں سے اللہ نے اچھائی کا وعدہ کیا ہے۔

آخری نقطہ علو و ارتفاع و مرکز دائرہ نوع و مبداء کمال و ارتقار بشری یعنی مقام نبوت سے ملتی ہو جاتا ہے کہ کائنات ارضی اور نوع انسانی میں جماعت ”مَنْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ“ ان چار قسموں سے باہر نہیں، ”مَنْ اَلْبَنِيْنَ وَ الصّٰدِقِيْنَ وَ الشّٰهِدِیْنَ وَ الصّٰلِحِيْنَ وَ حَسَنَ اَوْلٰئِكَ سَافِلًا“ اور پھر یہی وہ مرتبہ اعلیٰ اور درجہ کبریٰ بنجملہ اقسام ثلاثہ ”السّٰبِقُوْنَ السّٰبِقُوْنَ“ کا ہے جو ”اصحاب الیمینہ“ سے بھی بلند تر ہے اور سبقت و اقدام اور اولیت اور رفیعت صرف اسی کے حصے میں آتی ہے۔ اَوْلٰئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ فِیْ جَنّٰتٍ نّٰعِیْمٍ ثَلٰثَةٌ مِنَ الْاَوَّلٰیْنَ وَ قَلِیْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ۔ اور لحاظ اصل و اساس تقسیم یہی وہ فرق ہے جس نے ایک دوسرے میدان میں اصحابِ عمل کو دو جماعتوں میں منقسم کر دیا، اور دوسری نے پہلی سے ارفع و اعلیٰ مرتبہ پایا کہ لا یستوی القاعدونَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ غِیْرَ اُولِی الْاَضْوٰءِ الْمُجَاهِدِیْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاَرْوَاحِهِمْ دُوْنُوْں جماعتیں مومنین صادقین کی ہیں۔ کَلَّا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنٰی لَیْکُنْ فَضْلُ اللّٰهِ الْمُجَاهِدِیْنَ عَلٰی الْقَاعِدِیْنَ اَجْرًا عَظِیْمًا کے مفاضلہ مدارج و تفاوت معارج کا قانون بھی قطعی و ناگزیر ہے اور سب سے آخریہ

لے دہی لوگ عیش کی جنتوں میں مقرب ہیں، ایک جماعت اولین میں سے اور کچھ لوگ آخرین میں سے۔ تھے بے روگ بیٹھنے والے مومن اور راہِ خدا میں اپنی جان و مال سے مجاہد برابر نہیں ہیں۔ تھے ہر ایک سے خدا نے ثواب کا وعدہ کیا ہے۔

تھے جہاد کرنے والوں کو بیٹھے ہوؤں پر اجرِ عظیم میں فضیلت دی ہے۔

اور ٹھیک ٹھیک اس کی پیروی کرتے ہیں۔ یعنی شریعت الہی کو جس حال اور جس شکل میں نبی چھوڑ گیا ہے، اس کو بعینہ محفوظ رکھتے اور اس میں ذرا بھی فرق آنے نہیں دیتے ہیں۔ لیکن ان کے بعد بدعت و فتن کا دور آتا ہے اور ایسے لوگ پیدا ہونے لگتے ہیں جو اسوۂ نبوت سے منحرف ہو جاتے ہیں ان فعل ان کے دعوے کے خلاف ہوتا ہے اور ان کے کام ایسے ہوتے ہیں جن کے لئے شریعت نے حکم نہیں دیا، سو ایسے لوگوں کے خلاف جس کسی نے قیام حق و سنت کی راہ میں اپنے ہاتھ سے کام لیا وہ مومن ہے، جو ایسا نہ کر سکا اور زبان سے کام لیا، وہ بھی مومن ہے، جس سے جہاد لسانی بھی نہ ہو سکا، صرف اعتقاد اور نیت کے ثبات کو ان کے خلاف کام میں لایا، وہ بھی مومن ہے، لیکن اس آخری درجہ کے بعد ایمان کا کوئی درجہ نہیں۔ حتیٰ کہ رانی برابر بھی ایمان نہیں ہو سکتا۔ تو اس حدیث میں بھی وہی تین درجے ہیں۔ پہلا درجہ اصحاب عزیمت کا، دوسرا اصحاب رخص کا، تیسرا ضعیف و ذلیل، اضعاف الایمان، اور اس آخری درجہ پر ایمان کی سرحد ختم ہو جاتی ہے کہ: ولیس ودعواؤہ من الایمان حبۃ خردل، یہاں ذکر اگرچہ صرف بتدریج و تدریجاً شریعت کے خلاف جہاد و لسان کا ہے، لیکن اصل تقسیم اس میں محدود نہیں۔ مقصود نفس عزیمت و اسبقیت بالخیرات ہے۔ اور یہ کہ ہر میدان علم و عمل میں ایک درجہ عزیمت کا، ایک رخصت کا، اور ایک ضعف و انحطاط کا ہوتا ہے۔ البتہ اس تقسیم کا سب سے بڑا میدان عمل

رضی اللہ عنہ عند مسلم میں اشارہ فرمایا اور اس کو بھی آیات کریمہ متذکرہ صدر
 کے ساتھ یہ یک نظر دیکھنا چاہئے کہ ”مت درای منکم منکر اقل غیرہ“
 بیدہ وان لم یستطع فبلسانہ وان لم یستطع فبقلبہ و ذالک
 اضعف الایمان“ تم میں سے جب کوئی شخص برائی کو دیکھے تو چاہئے
 کہ اپنے ہاتھ سے کام لے کر اس کو دور کر دے اگر اس کی طاقت نہ
 نہ پائے تو زبان سے اگر اس کی بھی طاقت نہ پائے تو دل سے اور یہ آخری
 درجہ ایمان کی بڑی ہی کمزوری کا درجہ ہے۔ پس اس حدیث میں بھی تین
 درجے فرمائے اور جس طرح آخری درجہ اضعف الایمان کا ہوا اسی طرح پہلا
 درجہ اقویٰ و امثل کمال مرتبہ عزیمت دعوت کا ہوا۔ اس سے بھی واضح
 تر حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہے کہ ”ما من بنی بعثہ اللہ فی امۃ
 قبل الا کان لد فی امتہ حواریون واصحاب یاخذون بسنتہا
 ویقتدون باہلہا“ ثم انہا تخلف من بعدہم خلون ا یقولون
 ما لا ینعلون ویفعلون ما لا یوحون فہن جاہدہم بیدہ فہو
 مومن ومن جاہدہم بلسانہ فہو مومن ومن جاہدہم
 بقلبہ فہو مومن“ و لیس ذالک من الایمان حبتہ خادل
 (مسلم) یعنی سنت الہی یہ ہے کہ ہر بنی اپنے ساتھیوں اور تربیت
 یافتہ یاروں کی ایک جماعت امت میں چھوڑ جاتا ہے۔ یہ جماعت عادی
 یا اصحاب کے لقب سے ملقب ہوتی ہے اور درگاہ نبوت کی سب
 سے پہلی تعلیم یافتہ جماعت ہوتی ہے۔ یہ لوگ نبی کی سنت کو قائم رکھتے
 نہ ہمارے ایک طویل فٹ نوٹ تھا جسے تذکرہ میں دیکھنا چاہئے۔

و مصداق حدیث مجدد کے ہیں جو مختلف طریق سے مروی اور اسلئے
 بلحاظ صحت متن اس کی صحت میں کلام نہیں۔ یہی لوگ ہیں جن کا وجود
 فی الحقیقت نظام حق و ہدایت کا مقوم و منظم ہے، اور انبیائے کرام کی اصلی
 وراثت انہی میں منتقل ہوتی ہے۔ البتہ یہ مقام ازلیں اعلیٰ وارفع ہے۔ اور
 ہر عہد و دور میں صرف چند نفوس عالیہ ہی ایسے ہوتے ہیں جن کا قدم
 ہمت امتحان گاہ مصائب و مہالک سے آگے بڑھ سکے وہاں تک پہنچتا
 ہے اور اپنے عہد کے سب سے بڑے عمل حق کو انجام دیتا ہے۔ اس
 کے لئے نہ تو تجربہ و علم و تدبیر کی کتب کام آتی ہے نہ رسوم و ہیئات مذہب
 و انقطاع، نہ مدارس و معابد دینی کے غلغلہ و شگام فضیلت اس میں دخل
 ہے اور نہ صومعہ و خالقانہ کے گوشہ انزوا کو۔ ان کے عہد میں علماء و
 اصحاب مشیخت کی کمی نہیں ہوتی، اور کچھ یہ بات بھی نہیں کہ مدرسے اہل
 جاتے ہوں خالقانہ میں منہدم ہو جاتی ہوں، بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے
 کہ کثرت و شہرت کے لحاظ سے ان کا زمانہ علماء و مشائخ امت کا سب
 سے بڑا مجمع و مادی ہوتا ہے اور آبادیوں کی آبادیاں اصحاب علم
 و پیشوائی سے بھری نظر آتی ہیں، تاہم مقام عزیمت و دعوت و قیام ہدایت
 کی ان میں سے کسی کو بھی توفیق نہیں ملتی۔ کوئی دامن رخصت میں پناہ
 لیتا ہے، کوئی گوشہ انزوا و انقطاع میں صرف اپنی عافیت و حفاظت
 ڈھونڈتا ہے کوئی راہ میں فتنہ و فساد کا شور سن کر صرف اسی کو کافی
 سمجھ لیتا ہے کہ اپنا دروازہ بند کر لے، کسی پر اضعاف الایمان کا درجہ

مقام دعوت و تبلیغ حق ہے کہ اسی راہی فصل اور عقبہ آزمائش میں
اصحاب طریق کے ادبار و اقدام کا فیصلہ ہوتا اور مدارج ایمانیہ و مراتب
علمیہ و عملیہ کے جوہر کھلتے اور امتیاز پاتے ہیں یرفع اللہ الذین امنوا منکم
و ادتوا العلم درجات

در مدرسه کس را نذر رسد دعوتی توحید
منزل کہ مروان موجد سرور است

پس پہلا درجہ ہر حال میں "السابقون السابقون" و منفقون
الاولون" و السابقون بالخیرات" و مجاہدون بالعدل و الجوارح" کا
ہے جو جماعت "مقتصد" پر بھی شرف و عزت رکھتے ہیں اور ضعیفہ طریق
توان کے جولان کمال کی گرد و غبار بھی نہیں پاسکتے اور پھر جس طرح ہر قسم
وجہت میں حسب حال و استعداد و فرق مراتب و مدارج ہوتا ہے اسی
طرح السابقون بالخیرات کے بھی مختلف مراتب و مقامات ہیں اور کتاب
و سنت نے ان کے حالات و علامات بتلائے ہیں۔ انہما سب سے
اعلیٰ و اعلیٰ طبقہ ان اخص الخواص نفوسِ مزی کی کا ہے جن کو فائدہ توفیق
الہی و سائق فیضان ربانی عزاکم امور کے لئے چن لیتا ہے کہ :- وان
ذالک لمن عزہم اللہ و اور جن کا نور علم و عمل مشکوۃ نبوت سے مافوق
اور جن کا قدم طریق منہاج نبوت پر واقع ہوتا ہے۔ انہی افرادِ خاصہ کو
حدیث بخاری میں محدث (بالفتح) کے لفظ سے تعبیر فرمایا اور یہی مورد
لے تم میں جو ایمان لائے ہیں اور علم کی دولت پا چکے ہیں، خدا ان کے درجے بلند کرے گا۔

ہی پر قانع نہ ہو جائے کہ خود نہیں ڈوبا، کیونکہ یہ تو ضعف و بیچارگی کا
 سب سے آخری درجہ ہے، فضیلت و کرامت اس میں کیا ہوتی؟
 بلکہ ہر وہ جو کا ڈوبنا اس کے لئے ماتم اور ہر قدم کی ٹھوکر اس کے
 لئے موت ہو۔ جب کہ دنیا اس کو سب سے بڑی برائی سمجھ رہی ہو
 کہ خود کنارے پر بچ جائیں، تو وہ بتلا دے کہ خود بچنا نہیں بلکہ ڈوبتے
 ہوؤں کو بچانے کے لئے سمندر میں کود پڑنا برائی ہے، اور جب کہ
 لوگ اپنے اپنے دروازوں کو بند کر رہے ہوں تاکہ راہ کے فتنہ و
 فساد سے محفوظ ہو جائیں، تو وہ اپنا دروازہ کھول دے اور دکھلا دے
 کہ بند کر کے چھپ رہے ہیں فضیلت نہیں ہے بلکہ کھول کر باہر
 نکلنے میں، اور اگر باہر امن نہیں ہے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ دروازہ
 کھولنے کا اصلی وقت یہی ہے نہ بند کرنے کا۔ مقام عزیمت و خست
 کا یہی وہ فرق ہے جو ایک صاحب دل نے خالقہا کے گوشہ غلت
 سے نکل کر شیخ شیراز کو بتلایا تھا۔

گفت آن گلیم خلیش بد میرد ز موج

وین سعی فی کند کہ برآمد عنریقہ

تو اس وقت ایسا ہوتا ہے کہ سنت الہی اپنی عادت جاریہ کے
 مطابق قیام حق و دفع باطل کے لئے سرگرم انبعاث و ظہور ہوتی
 ہے، اور توفیق الہی اپنے کسی صلح و امثل بندے کے قلب کا عزمیت
 و عمت کے لئے انشراح کر دیتی ہے اور اس کے قدم طریق کو منہاج

تنزل و تسفل اس طرح طاری ہو جاتا ہے کہ زبان کو کیسر گنگ اور دست قلم کو یک قلم مثل پاتا ہے، اور کسی کو نفس خادع اور خاطر فاسد ضلالت اھل و نفاق میں مبتلا کر کے سرگرم دنیا پرستی و دین فروشی کر دیتا ہے۔ غرض کہ سب کے سب یا ناچار مقام رخصت ہوتے ہیں یا داماندہ صنعت بیچارگی، اور یا مدہوش غفلت و ہوا پرستی اُن میں سے ایک حصہ غالب تو علماء و سوامہ اور دعوات فتن و منکرات کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے علماً و عملاً۔ اور ہر جماعت علماء و حق کی باقی رہتی ہے، وہ صنعت کدہ رخصت سے قدم باہر نہیں نکالتی، اور حق کی بڑی سے بڑی بات اور تقویٰ و طہارت نفس کی بڑی سے بڑی فضیلت یہ سمجھی جاتی ہے کہ اپنے قدم کو لغزش نہ ہو، اور جب کچھ ایک دنیا امواج ظلمت و فساد میں ڈوب رہی ہے تو ہم کنارہ سلا پر قدم جمائے باقی رہ جائیں۔ گویا ایمان کا جو سب سے ادنیٰ اور نچلا درجہ عامہ ناس اور ضعیف ارغل کے لئے ستھا، وہی خواص امت اور ہدایہ و مرشدین امت کے لئے بلندی و عروج کا سب سے اونچا مقام ہو جاتا ہے، اور سب سے بڑا متقی انسان وہ سمجھا جاتا ہے جس کے قدم جمہ ادب القلب کی پائیں بساط سے پیچھے نہ ہٹیں، لیکن کوئی نہیں ہوتا جس کا عزم ایمانی توقف و سکون کی جگہ طالب اقدام و سبقت ہو، جو اپنے نفس کی نجات کی جگہ جماعت و امت بلکہ نوع دامن کی نجات کا عشق رکھتا ہو، جس کا حوصلہ کار اور عزم لاہ صرف اتنے

باب

یہ جو تم ہر عہد ظہور اصلاح و دعوت میں دیکھتے ہو کہ ایک طرف تو ہزاروں علماء ملت اور اہل باب زہد و طاعت موجود ہوتے ہیں دوسری تعلیم علوم، ہنگامہ مجالس و مواعظ غلغلہ اذکار و اشغال صوامع و زوایا، اور زمرہ وطنین تسبیح و تہلیل مساجد و معابد میں بظاہر کسی طرح کی کمی نہیں نظر آتی، خالقانوں میں مجاہدات و ریاضات کے حلقے قائم اور محن مساجد میں تلاوت قرآن و ظالمت و اذکار کی صدائیں سرگرم ہوتی ہیں، اور

اما الخیام فانہا کنیا صہم

کا پورا عالم نظر آتا ہے، لیکن ساتھ ہی دوسری طرف۔

لے نیچے تو انہیں کے خیموں جیسے ہیں۔

نبوت پر ثابت و مستقیم فرمادیتی ہے۔ وہ اپنے عہد کے تمام اصحاب علم و فضیلت اداوار باب صوامع و مدارس کو تنگنائے رخصت و ضعف میں پیچھے چھوڑ کر منزلوں آگے نکل جاتا ہے۔ فضا و علو و رفعت اس کو اپنی طرف کھینچتی اور سما و کمال و کرامت اپنی سائی بلندیوں کے ساتھ اس کے استقبال کے بخود ڈرتا ہے، گویا آسمان اس کے لئے اترتا ہے۔ اور زمین اس کو خود بخود اچھالنے لگتی ہے۔ اس کی ہمت رفعت طلب اداوار کا عرصہ متصاعد و متعالج کسی بلندی پر بھی نہیں رکتا، اداوار کی سے اونچی بلندی کو بھی حسیض تنفل و تنزل سمجھتا ہے مقام عزیمت دعوت کی جس بلندی تک بڑے بڑے کار فرمایان عہد کی نظریں بھی نہیں اٹھ سکتی تھیں اور ضغائر زمان و بیچارگان رخصت کے دہم و گمان کو بھی اس تک بار نہ تھا، اس کا شہباز ہمت اور سیرغ غزم اس کی چوٹیوں پر بھی جا کر دم نہیں لیتا اور سرگرم بال افشانی و ہموارہ صغیر زنان بلند پروازی رہتا ہے۔ ولسان حالہ لیشد بھن البیت۔

بال بکشاؤ صغیر از شجر طوبی لے زن
حیف باشد چو تو مرغی کہ اسیر قفسے

گنجائش باقی نہیں رہتی۔ راہ عمل کا ہر تنکا ان کے لئے پہاڑ ہو جاتا اور جاوہ ابتلا کا ہر کاتنا تیر و خنجر بن کر ان کو ڈراتا اور سہماتا ہے۔ وہ کہہ سکیں جن میں غم نفس اور ماتم دنیا کے لئے آنسوؤں کے دریا بند ہوتے ہیں، حق کی نگہبانی اور امت کے ماتم یکسے ایک قطرہ اشک بھی نہیں رکھتیں اور جن کے دلوں میں عشق ذات اور محبت اہل و عیال کے لئے ایک عالم شورش اور طوفان اضطراب مخفی ہوتا ہے، اس میں اللہ اور اس کے کلمہ حق کے عشق کے لئے درد کی ایک ٹیس اور غم کی ایک چھین بھی پیدا نہیں ہوتی عین اس وقت جب کہ زاهدان شب زندہ دار راتوں کو اٹھا اٹھ کر تسبیح ہزار دانہ کو گمزدش دیتے ہیں۔ تو لاکھوں بندگان الہی مظلومیت کی گرد و خاک پر لوٹتے اور تڑپتے ہیں اور کلمہ حق کی بیکسی و بیچارگی سے ”الغیاث! الغیاث! عینونی یا عباد اللہ! عینونی یا عباد اللہ! کے نالہ و بکا کی صدا میں اکٹھتی ہیں، اور جب کہ حلقہ مدارس و مجامع تعلیم میں کتب فقہ کے ابواب قصاً و ولایت کے نکات و مناقب حل ہوتے اور صحائف حدیث کے ابواب اختصام بالسنت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی شرح و تفسیر میں مدعیان فضل و کمال اپنا اپنا جوہر و تبحر دکھاتے اور معارف مباحث و مطالب سر کرتے ہیں، اور مجالس و محافل و عنظ میں غلغلہ اعلیٰ و اتذکرہ و اسیم بلند ہوتا اور سامعین کے سروں کو جنبش میں اور دلوں کو شورش میں لاتا ہے، تو عین اسی وقت ظلم و طغیان کے غلبہ و قہر سے ارض الہی کا ایک لہ پناہ پناہ! اے بندگان خدا میری مدد کرو! اے بندگان خدا میری مدد کرو۔

وادی نساء المحی غیر نسا تھا

کا یہ حال ہوتا ہے کہ ظلم و طغیان کا طوفان ہر چہار جانب سے محیط، شر و فساد کا ایک عالم رستیخیز برپا، ظلمتِ بطلان و فتن ہر طرف چھائی ہوئی، نور حق و صداقت مستور و محجوب، بدع و محدثات کی گرم بازاری، منکرات و سیئات کی مقبولیت و طلب کا دور دورہ، اہل حق و صدق مظلوم و مقہور، خدا کی زمین پر اس کے کلمہ حق و عدل کا کہنا بمنزلہ جرم اور ظلم و عدوان کے لئے اجر و بخشش، اعمال و طاعات کی حقیقت بکلی مضمحل اور اور پڑھو اور روح صلاح و خیر سے تمام اجسام و قوالب خالی! یہ سب کچھ علانیہ سورج کی روشنی میں ہوتا ہے اور مدد سوں میں شور مچانے والے اندھے نہیں ہو جاتے، اور نہ خالق ہوں میں چھپنے والے بہرے ہوتے ہیں۔ سب کے سر کی آنکھیں روشن ہوتی ہیں اور اوپر کے کان کھلے، لیکن حکم فانہا لا تعی الا بصار و لکن تعی القلوب الہی فی الصد و ما دل کی بصیرت اس طرح اندھی اور عبرت کے کان اس طرح بہرے ہو جاتے ہیں کہ سب کچھ نہ دیکھتے اور سنتے ہیں گمراہی کے لئے دیکھا ہوا آن دیکھا اور سنا ہوا آن سنا ہو جاتا ہے۔ نفس کا عشق اور زخارف تمتعات دنیوی کی شیفتگی اس طرح ان کے جہموں میں حل کر جاتی ہے کہ ہمت کی روح اور عزم کی قوت کے لئے کوئی

نہ لیکن مجھے قبیلہ کی عورتیں ان کی سی عورتیں نہیں معلوم ہوتیں۔

۱۵ وہ آنکھوں کو نہیں بلکہ ان دلوں کو اندھا کر دیتی ہے جو سینوں میں ہیں۔

میں سے ہو گیا

من لم یکن للوصال اهلا
فکل طاعات ذنوبہ

غرض کہ اگر دنیا بظاہر علم و فضیلت سے لبریز ہوتی ہے اور بڑے
بڑے اصحاب طنطنہ و شہرت دار باب فحفتہ و عظمت موجود ہوتے ہیں
مگر کسی کو اس کی توفیق نہیں ملتی کہ اپنے عہد و دور کی طلب دعوت
اور سوال قیام ہدایت پر مردانہ وار لبیک کہے، اور ظلمت کدۂ ضعف
و واماندگی سے نکل کر راہ غریمت دعوت میں قدم رکھے، اندر اگرچہ
دروازہ سعادت الہی باز اور خزان رحمت و نصرت ربانی ہموار و در
صد و بخشش و یغما ہوتے ہیں مگر سینکڑوں ہزاروں علماء عہد اور اصحاب
خوالت و صوامع میں سے کسی کو بھی اس عہد کے احیاء و تجدید اور طائفہ
منصورہ ”من یجد دینہا دینہا“ میں داخل ہونے اور جماعت یحیہم
و یجوئہا میں محدود و محصور ہونے کی توفیق نہیں ملتی۔ تا آنکہ پردہ ظلمت
چاک ہوتا اور یکایک صبح ہدایت و سعادت مشرق تجدید و انبعاث
سے عالم افروز و جہاں تاب ہوتی ہے۔ تو اس وقت تم دیکھتے ہو
کہ جس راہ میں قدم رکھنے سے ایک عالم در ماندۂ و ناچار تھا، چنانکہ
ایک مرد ہمت اٹھتا ہے اور نہ صرف قدم رکھتا ہے بلکہ دوڑتا ہوا

نہ جو دہل کا اہل نہیں، اس کی تمام اطاعتیں گناہ ہیں۔

۲۔ وہ ان سے محبت کرتا ہے اندر وہ اس سے محبت کرتے ہیں۔

ایک کلمہ بچتا اور چلاتا ہے، پرستارِ حق کی عزت ہر طرف بکھیر دیتی اور قائم کرتی ہے، خدا کی زمین کے گوشے گوشے سے ”و اشرعتنا! و ادنیانا! و امصبتنا! و اوشیلنا!“ کی فریادیں اٹھ اٹھ کر آسمان تک جاتی ہیں، اور فضا رکائات کا ایک ایک ذرہ داعیِ حق کے لئے روتا اور قائم ہدایت کو گرجتا۔ اور پکارتا ہے

یا داعی الاسلام! قم والنعمہ

قد زال عرف بدامنک!

لیکن نہ تو عبادِ وزہاد وقتِ توسیع ہزار دانہ کی گردش مہلت سماعت دیتی ہے اور نہ ہنگامہ سازانِ مدارس و مجامع کو اساطیرِ جدل و خلاف و دساتیرِ قیل و قال کا شور و غوغا فرصتِ بصارتِ اصل حقیقت سے اس درجہ بعد و ہجر طاری ہو جاتا ہے کہ کسی کے وہم و گمان میں بھی اجبارِ شریعت و تجدیدِ ملت کا خطرہ نہیں گذرتا اور کوئی نہیں سوچتا کہ سارے کارخانے اور ہنگامے تو اس لئے تھے کہ لتکون کلمۃ اللہ ہی العلیاٰ سوچ و ہی سرنگوں ہو گیا تو پھر ان اجسادِ بے روح و قشور بے مغز کی پرستش کیا سودمند علم و عمل ہو سکتی ہے؟ اور جب روحِ امت مضمحل ہو گئی اور حق کی جگہ باطل کی اور سنت کی جگہ بدعت کی حکومت چھا گئی تو پھر یہ تمام باتیں کب مشر و منتج ہو سکتی ہیں؟ بلکہ ان کا شمار تو اب موانع و مہالکِ راہ

نے آہ شریعت! آہ دین! آہ مصیبت! آہ ہلاکت!

تھے اسے اسلام پر ماتم کرینوالے اٹھ اور اس پر ماتم کر، نیکی چلی گئی اور برائی شروع

ہوئی تھے تاکہ خدا کا بول بالا ہو۔

تَعَادِلُهَا مَنْزِلَتَا وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ لَا يُتِيهَا مِنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَدُودُ
الْفُضْلِ الْعَظِيمِ .

یہ رہنمائی بلکہ ملا جس کو مل گیا
ہر مدّعی کے واسطے وار ورسن کہا ہے

اے یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے بخشے، اللہ بڑے فضل والا ہے۔

- ختم -

چلا جاتا ہے۔ راہ کی وہ مشکلیں اور صعوبتیں جو ضعف و عہد کے لئے مہیبتوں
کا پہاڑ اور مہیبتوں اور دہشتوں کی گھاٹیاں تھیں، اور جن کے وہم و تصور
سے بیچارگان وقت کی ادوار پر ایسی دہشت و مہیبت طاری ہو جاتی
تھی۔ کانہم یساقون الی الموت وھم یظنون ان وہ سب
اس کے جولان قدم کے لئے ایک مشت غبار اور ایک تودہ بخش
و خاشاک سے زیادہ حکم نہیں رکھتیں۔ سب دیکھتے کے دیکھتے ہی
رہ جاتے ہیں اور وہ بڑھ کر دعوت عزیمت و ہدایت عامہ کا باب
مسدود و کھول دیتا ہے اور اس کی زبان ہمت و مقال فتوت اس
تہرانہ رجز سے زمزمہ سازہ بزم عالم و عالمیان ہوتی ہے

تاب یک جلوہ نیا در دنہ یوسفی دنہ طور
ایں دلم ہست کہ نہی گو نہ ہزاراں دیدہ

اگرچہ اس عہد میں ہزاروں مدعیان کار موجود ہوں مگر اس فضیلت
خاص میں اس کا کوئی سہیم و شریک نہیں ہوتا۔ صرف اسی کو اس عہد
کی اقیم ہدایت کی سلطانی و فرماں روائی پہنچتی ہے اور صرف وہی
اپنے زمانے کا کلید بردار و خزان بركات و فیضان سماویہ ہوتا ہے تمام اھل
طریق ناچار ہوتے ہیں کہ اپنے اپنے چراغ اسی معراج ہدایت سے روشن کریں،
اور تمام مروان جادہ مقصد مجبور ہوتے ہیں کہ اسی کے کاروان و قافلہ کرامت
کی آواز دراپر اپنے اپنے قدم اٹھائیں۔

L 8285

وھنہ منزلة جلیلة و رتبة عظيمة لا تساوھا مزینة ولا

نہ گویا دعوت کی طرف ہٹانے جا رہے ہیں اس حالت میں کہ اسے دیکھتے ہیں۔

علی الحق کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ اور یہ اس عزیز العیلم کی تقدیر اور
 فطرت کائنات کی داعیہ و مقتضی کے خلاف ہے کہ کوئی زمانہ اور کوئی
 گوشہ اہل حق سے بالکل خالی ہو جائے کیا نہیں دیکھتے کہ انبیاء کرام کے
 ظہور کے وقت بھی باوجود ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ابدی
 الناس کے ایک جماعت اہل حق کی ضرورت باقی رہتی تھی اگرچہ ان کا ظہور
 کمرہ ارضی کے کمال بنی و فساد و منتہی مرتبہ یا مس و قنوط کی حالت میں
 ہوا کرتا تھا؟ خود قرآن حکیم نے جا بجا اس کا اعتراف کیا ہے۔ فلول
 من القرون من قبلکم اولو البقیۃ ینہون عن الفساد فی الارض
 الا قلیلاً متن انجینا منہم اور سورہ مائدہ میں کہ باوجود علم
 یہودی سخت و ہمہ گیر ضلالت و مغضوبیت کے ایک قلیل جماعت
 ان میں بھی واعیان حق و آمرین بالمعروف کی برابر موجود رہی۔ لولہ
 ینہا ہم الراہبانیون والاحبار عن قولہم الاثم والکلمۃ السعۃ
 اور آل عمران میں ہے۔ لیسوا سوا عن اهل الکتاب امۃ قائمۃ
 یتلون آیات اللہ اناء للیل و ہم یسجدون۔ یؤمنون باللہ و
 الیوم الآخر و یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر و یسارعون
 فی الخیرات و اولئک من الصالحین اور اسی طرح غالباً سورہ
 لہ لوگوں کے کثرت سے خشکی اور تری میں فساد پھیل گیا۔ لہ اگر انہیں ربانی اور احبار
 بری بات کہنے اور حرام کھانے سے نہ روکتے۔ لہ برابر نہیں اہل کتاب میں وہ جماعت جو ان
 کو آیات الہی تلاوت کرتی اور سر بسجود رہتی ہے۔ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہے۔ بقیہ

باب

اور یہ جو کہا کہ ہر عہد میں اللہ تعالیٰ کسی ایک بندے یا چننے
بندوں ہی کو مقام عزیمت و دعوت کے فتح باب کی توفیق دیتا ہے
اور وہ اپنے دور کے خزان فیض و برکات کا صاحب مفایح ہوتا
ہے، لہٰذا اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ اس عہد میں بجز ایک زبان کے
کلمہ حق کسی دوسری زبان پر جاری نہیں ہوتا، یا اس عہد میں اور کوئی
دعوت و تبلیغ حق کے لئے ساری وجاہت نہیں ہوتا۔ کیونکہ حکم "لا یزال
طالفتا من امتی ظاہرین علی الحق لا یضوہم من خذلہم حق
یاتی احرا اللہ و ہم غالبون" (ادکما قال) سخت سے سخت عہد
شروع و فساد و ظلمت و ضلالت میں بھی ایک جماعت اہل حق و ظاہرین

لے میری امت میں سے ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا انہیں کسی کی بے وفائی اور

خالفت نقصان نہ پہونچا سکے گی۔ وہ برابر غالب رہیں گے یہاں تک کہ قیامت آجائے گی۔

عہد تھا، یہ بات نہ تھی کہ داعیان حق بکلی معدوم ہو گئے ہوں۔ ایسا ہونا سنت الہی کے خلاف ہے اور اس کی مزید تشریح کا یہ موقع نہیں۔ پس جب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعوت کے ظہور کے زمانوں میں بھی داعیان حق و آخرین بالمعروف و سار عون فی الخیرات سے قوم و ملک بالکل خالی نہیں ہو جاتا، اور کچھ لقایا و باب حق کا موجود رہتا ہے۔ تو ظاہر ہے کہ ان کے اتباع و ذریات اور دشمنان و نقباء کیلئے، کہ اصحاب عزیمت و دعوت مجددین امت انہی سے عبارت ہیں، ایسا ہونا کیوں ضروری ہو؟

یہ اصل الاصول کسی حال میں بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ دعوت و قیام حق اور اصلاح و تربیت اعم کا اصل سرچشمہ و مرکز مقام نبوت ہے، اور ہر عہد و دور میں اس کا جس قدر بھی ظہور ہوتا ہے، وہ سب اسی مقام سے ملحق و متصل، اور سب کی روشنی اسی شمس نظام و قوام عالم سے منکشف و مستنیر، اور تمام انہار فیضان و سعادت کیلئے یہی سلسلہ نبوت، محرج و منبع کا حکم رکھتی ہے۔ عینا لشوب بہا عباد اللہ یفجر و نہا تفجیراً۔ اور کوئی قائم حق و داعی اصلاح و کاشف حقائق فوز و نصرت نہیں پاسکتا جب تک اس کا قدم منہاج نبوت پر واقع نہ ہوا ہو اور اس کے تمام اعمال متانسی باسوة حسنہ نبوت و منبع بہ سنت و حکمت رسالت نہ ہوں، اور اس راہ تانسی و تشبہ بالانبیاء میں جس داعی حق کا قدم جس حد تک پہنچتا ہے، اسی حد و مقام

ماندہ میں ایک جگہ خاص طور پر علماء یہود کے شر و فساد کا ذکر کر کے فرمایا
 مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْلَمُونَ۔ ان آیات سے معلوم
 ہوا کہ اقوام و مل کے سخت سے سخت دورِ ظلمت و فساد میں بھی ایک
 جماعت داعیانِ حق کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ اور گو علماء اہل کتاب کی
 گمراہی کمال مرتبہ یعنی وعدہ ان تک پہنچ چکی تھی تاہم ان میں بھی ایک
 جماعتِ قلیلہ ایسی موجود تھی جو امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں کوشاں تلو
 کتاب اللہ میں سرگرم اور خیرات و طاعات میں تیرگام تھی اور قرآن حکیم
 ان کو صالحین میں سے شمار کرتا ہے اور اسی طرح بخاری کی روایت میں
 ہے۔ فَمَقْتَصِدُهُمْ عَرَبُهُمْ وَعَجْمُهُمْ إِلَّا بَقِيَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَلْعَنُ
 یعنی اسلام کے ظہور کے وقت تمام عرب و عجم اپنے کفر و ضلالت کی
 وجہ سے مستحقِ غضب و عقوبت الہی ہو رہا تھا مگر ایک چھوٹی سی جماعت
 جو اہل کتاب کے اہل حق کا بقایا تھی اور مختلف گوشوں میں مٹی مٹائی
 اور بچی بچائی باقی رہ گئی تھی اس سے واضح ہوا کہ خاتمِ الادیان کے ظہور
 کے وقت بھی کہ کمرہ ارضی کی ضلالتِ عامہ کا سب سے بڑا تاریک

بقیہ حاشیہ ص ۲۳۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتی ہے، نیکوں میں پیش قدمی کرتی ہے،
 یہی لوگ صالحین میں سے ہیں۔ لہٰذا ان میں ایک جماعت اصحابِ اقتصاد کی ہے
 اور بہترے ان میں ایسے ہیں جن کے عمل نہایت برے ہیں۔

۲۔ تمام عرب عجم سے نفرت کی 'الاہل کتاب کے کچھ بچے کچھ لوگوں کے۔
 ۳۔ یہاں ایک طویل حاشیہ تھا۔ تہذکرہ میں دیکھو۔

عبادتناشی تصنیف واحد

ایک ہے اور کوئی نہیں کہ پرودہ برانداز ظواہر الفاظ و رسوم ہو، اور
نزاع صورت پرستاران معنی نا آشنا ختم کر دے۔

برافکن پرودہ تا معلوم کر دے

کہ یاراں دیگرے را می پرستند

ترجمہ برطانیہ حاشیہ علیہ میں ملاحظہ فرمائیے۔

جب دعوت و اصلاح امت کا سرچشمہ و اصل مقام نبوت ٹھہرا، اور تمام
عوام و اموری دعوت اسی سے ماخوذ اور اسی کے اسوہ سے متناسی، تو ضرور
ہے کہ عالم تجدید و احیاء شریعت کے بھی تمام کار و بار اسی اسلوب و ہیج پر واقع
ہوں، بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اصول و اساسات سے لے کر جزئیات و فرعیات
تک ٹھیک اسی مقام کے حالات و منازل سے تشبیہ و تمثیل کا لفظ
العکس ظہور میں آئیں۔ اور منجملہ سنن و نواہیس انبعاث نبوت کے یہ ہے
کہ دعوت انبیاء کے ظہور کے لئے حق و ذکر حق کا بالکل مفقود و معدوم ہو جانا
ضروری نہیں، بلکہ اس قدر بس کرتا ہے کہ سخت درجہ اضطراب اور
پیشہ روی اس پر طاری ہو جائے، اور داعیان حق کی جماعت قلیل و مختصر
ہو۔ بحدیکہ چند منتشر و نادرا افراد کے سوا ان کی کوئی ہستی اور جماعت باقی نہ
رہے، برخلاف اس کے داعیان فساد و ضلالت کا ہر طرف دور و دورہ ہو،
اور وہ جو ایک چیز ہے، یعنی صرف حق کا وجود ہی نہیں بلکہ حق کا قیام
و ظہور و نفوذ اور مجر د امر و دعوت ہی نہیں بلکہ دعوت کا نظام و قوام اور
محض دعوت افراد و جماعات نہیں بلکہ دعوت امت و ملت، تو اس کا

کے مطابق کم و بیش ثمرات و برکات ظاہر و باطن حاصل ہوتے ہیں۔ اور جس طرح وہاں اختلاف مدارج و مراتب بلحاظ حالات و مقتضیات وقت اور فضلت بعضہم علی بعض کا معاملہ واقع ہوا، اسی طرح تبیین و درثاً انبیاء میں بھی فضلت بعضہم علی بعض اور اختلاف مراتب و ثمرات و مفاصلہ حالات و برکات ظہور میں آیا۔ یہی حقیقت شیخ اکبر کی اصطلاح میں ”فصوص“ اور بعض اصحاب اشارات کی اصطلاح میں ”نسبت“ کے لقب سے ظاہر کی گئی ہے کہ کسی داعل باللہ کا قدم تاسی و اتباع حسب استعداد و داعیات وقت کسی ایک بنی کی منہاج پر واقع ہوتا ہے اور کسی کا کسی دوسرے بنی کی منہاج پر، اور اس کو برجہ غلبہ مابہ الاختصاص اس بنی سے ایک خاص طرح کی نسبت حاصل ہو جاتی ہے

و للناس فی ما یعشقون مذاہب

اور پھر یہ بھی ہے کہ کسی کا قدم جامعیت فیض محمدی کا تعاقب کرتا اور مقام جامعیت کبریٰ اور

آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

کے اکتساب فیضان سے ایک کیفیت بوقلمون اور جلوة و حسن صد رنگ و گوناگوں پیدا کرتا ہے ساری نواع مصطلحات و الفاظ کی ہے حقیقت حکم۔

اے ہم نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے لہ عشق میں لوگوں کے اپنے اپنے طریقے ہیں۔
اے ہماری بولیاں مختلف ہیں۔ مگر تیرا حسن ایک ہی ہے۔

ٹوک دینا بھی نہی عن المنکر ہے، تمام شہر کو برائی سے باز رکھنے کیلئے
 کھڑے ہو جانا بھی نہی عن المنکر ہے، اور پھر عالم تقید و تحدید سے آزاد ہو
 کر اپنے تمام عہد و دور کے شر و فساد کو دور کرنے کے لئے بلا امتیاز قرب و
 بعد زمین و سیار غلغلہ اعلیٰ بلند کرنا بھی نہی عن المنکر ہے۔ اسی طرح مسلمانوں
 کے راستہ سے پتھر پٹا دینا بھی ایمان کی شاخ اور عمل حق، مگر تمام امت کی
 راہ سے سنگ بطلان و فساد دور کر دینا عمل ایمان و اقدام حق ہے، پھر کیا
 ان تمام مراتب کا ایک ہی حکم ہو سکتا ہے؟ کجا وہ مقام ارفع و اعلیٰ جہاں
 ایک عالم و امت کی اصلاح کے لئے قدم اٹھائے جائیں؟ اور کجا وہ تنگ
 نائے ضعف جہاں صرف اپنے پڑوسی کی اصلاح ہی پر قناعت کرنی جائے؟
 اور اگرچہ وکلا وعد اللہ الحسنیٰ - اصلاح دونوں ہیں، اور دونوں کے لئے
 اجر۔ لیکن پہلا منصب نبوت کی شاخ، اور دوسرا افراد امت میں سے
 ایک فرد میں صالح کا مرتبہ اور بس، یا پھر ایسا ہوتا ہے کہ دعوت کی،
 صدائیں بڑی ہی دھیمی اور پست ہوتی ہیں۔ ان میں وہ گرج اور کڑکٹ
 نہیں پائی جاتی جس کے بغیر سرشاران غفلت چونک نہیں سکتے، اسلئے
 گواٹھتی رہتی ہیں لیکن اپنے عہد کو چوکا دینے کا شرف حاصل نہیں کر
 سکتیں۔ یا ایسا ہوتا ہے کہ نفوذ دعوت و سر بیان امر کے لئے ضروری ہی
 کہ دعوت حق میں ایک ایسی ہمہ گیر جاذبیت و جالبیت ہو جو ایک
 عالم کے دل بچالے اور ایک دنیا کو اپنا فریفتہ و دلدادہ بنالے حتیٰ کہ
 سامع و شاہد کی طاقت سے باہر ہو کہ اس کی کشش سے اپنے آپ کو

کارخانہ بالکل درہم برہم ہو جائے۔ یہی غربت و اقلیت حق ہے جو بسبب کمال
ضعف و بیچارگی و عدم حصول نتائج مطلوبہ کار و معدوم کا حکم رکھتی ہے۔
اور جب غایت درجہ تک پہنچ جاتی ہے تو ظہور الفساد فی البر والنجس
سے تعبیر کی جاتی ہے۔

پس جب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعوت اصلیت و اساسیہ کا یہ
حال ہوا، اور ہنگام ظہور ایک جماعت قلیلہ دعوات حق کی موجودگی ان
کے مقام دعوت و تبلیغ کی اساسیت و اولیت کے منافی نہ ہوتی، تو ظاہر
ہے کہ مجددین امت و نقباء و ورثاء نبوت کے مرتبہ تجدید کے لئے یہ امر
کیوں منافی ہو؟

اس عالم کے معاملات بھی تبعاً و فرعاً ویسے ہی واقع ہوتے ہیں۔
یہ نہیں ہوتا کہ اس عہد میں حق کی دعوت و تبلیغ کرنے والے بالکل
نہ ہوں، یا نفس دعوت میں ان کا اور کوئی سہیم و شریک نہ ہوں۔ ہوتے
ہیں، لیکن یا تو ان کی جماعت بہت ہی قلیل دور ماندہ اور بحال خود
بتلاؤ گم ہوتی ہے، یا دعوت حق کے اعمال بغایت محدود و محصور ہوتی
جاتے ہیں۔ یعنی ارباب دعوت کی پستی ہمت، بلندی و وسعت میدان
عمل سے گھبراتی اور اس کے لئے اپنے کو در ماندہ پاتی ہے اور محض
ایک محدود دائرہ دعوت پر قناعت کر لیتی ہے۔ حالانکہ ہر چیز کی طرح
اس کے بھی مراتب و مدارج اور گہر مرتبہ اس میں داخل لیکن ہر
مرتبہ کا حکم دوسرے سے مختلف۔ اپنے پڑوسی کو برائی کرتے دیکھ کر

صحابہ و تابعین اشارہ کر کے کہہ دیا کرتے تھے کہ ”وَذَا لَكَ مِنْ عَمَلِ نَبُوَّةٍ“ یا اس سے بھی بڑھ کر مصیبت یہ کہ گودِ دعوت الی الحق کے لئے قدم اٹھا کر سنت کی روشنی کی جگہ بدعت کی اندھیاری چھا گئی، یا اقلًا طریقِ کار بدعت کی آمیزش سے محفوظ نہ رہا اور اگر اللہ تعالیٰ نے فہم واسع و سلیم عطا فرمایا ہے تو سمجھ لو گے کہ یہ آخری سبب بڑوں بڑوں کے لئے منزلتِ اقدام ہوتا آیا ہے۔ اور ایک علتِ قویہ ضیاعِ قوائے عمل و کار و بار و دعوت و تبلیغ کی صدیوں سے یہی ہوتی آئی ہے۔ یادِ دعوت و تبلیغ کے بلند مقامات کی طرف ایسے نو آموزانِ راہ اور خام مغزانِ کار نے قدم اٹھایا جو گو اپنے ولولوں اور زینتوں کے لحاظ سے مستحقِ تحسین ہیں لیکن اس مقام کے لئے جس قوتِ علمی و عملی کی ضرورت ہے اور جس ثباتِ قلب و رسوخِ عزم کی، وہ ابھی ان سے منزلوں دور ہے نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ یا تو اول قدم ہی میں ٹھوکر لگتی ہے یا پہلے ہی تیر پر میدانِ کارزار کو پیٹھ دکھلا دیتے ہیں، حالانکہ یہ وہ راہ ہے کہ یہاں کی ایک ادنیٰ لفرش بسا اوقات ہزاروں انسانوں کی مجموعی مصیبت و ذنوب سے بڑھ کر مصرت رکھتی ہے، اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مسافر کو تلواروں سے کانٹا لگانے کی بھی مہلت نہیں دی جاتی، کیونکہ ممکن ہے اتنی ہی دیر میں قافلہ امیدِ قرون بلکہ صدیوں کی مسافت آگے نکل جائے، اور ایک لمحہ کی غفلت برسوں کے لئے یاس و ماتم کا سامان کر دے۔ ملکِ قبی اسی حقیقت کو شاید نادانستہ کہہ گیا، فیضی نے اس کے تمام کلام میں سے یہی ایک شعر منتخب کیا اور سبحان کہ اپنے حسنِ انتخاب اور ذوقِ سلیم کا کیسا مرقص ثبوت

پچا سکے۔ بغیر اس خاصہ کے دعوت کبریٰ قائم و نافذ نہیں ہو سکتی، لیکن ایسا ہوتا ہے کہ دعوت حق کی صداقتیں تو اٹھتی ہیں۔ مگر اس جاذبیت مغنوبہ سے محروم ہوتی ہیں اور اس لئے محبوب القلوب عالم نہیں ہو سکتیں۔ یا پھر ایسا ہوتا ہے کہ بمصدق خلطوا عمداً صالحاً و اخرسیناً و اعیان حق کا جو گروہ موجود ہوتا ہے ان کی دعوت ٹھیک ٹھیک نہجِ توہید و مستقیم پر نہیں ہوتی یعنی نہاج نبوت کے علوم و اعمال کو ان میں غلبہ و احاطہ حاصل نہیں ہوتا یا کتاب و سنت کی دعوت خالص و بے آمیزش کی حقیقت سے خالی ہوتی ہیں۔ پس اگرچہ اس لحاظ سے کہ اصلاً طلب حسنات و اصلاح اور قیام سعادت پر مبنی ہیں۔ وہ دعوت الی الحق و امر بالمعروف کے حکم میں داخل ہو جاتی ہیں۔ مگر ساتھ ہی اس اعتبار سے کہ طرح طرح کی غلطیوں اور لغزشوں یا آمیزش ظلمت رائے و قیاس غیر صالح یا کوری بدعات و محدثات سے پاک و صاف نہیں ہیں، اپنا حکم و اثر کھودیتی ہیں اور برکات نصرت و فوز حاصل نہیں کر سکتیں۔ مثلاً اصل کی جگہ کسی ایک ایسی فرع کی حفاظت کو عزیمت دعوت سمجھ لیا جو بوجہ فقدان و ضیاع اصل بالفعل ناقابل اعتنائی، یا سلسلہ سفر صحت تعین منازل و تقریر ہدایت و نہایت کے ساتھ شروع نہیں کی مثلاً جس منزل سے سفر کا آغاز ہونا چاہئے اس کو درمیانی سمجھ لیا کہ ان حقائق کار کا علم بلا مقام تشبہ بالانبیاء و تخلق باخلاق الاصفیاء کے حاصل نہیں ہو سکتا، اور یہی وہ غوامض اعمال نبوت ہیں جن کی طرف بعض

لے ان کے عمل میں نیکی اور بدی دونوں مخلوط ہیں۔

دعوت کا۔ دونوں میں فرق امتیاز ملحوظ خاطر رہے۔ پس اپنے عہد کا مجدد و مہدی وہ شخص یا وہ چند نفوس خاصہ ہوتے ہیں جو مجرد دعوت نہیں بلکہ عزائم امور دعوت کی راہ میں قدم اٹھاتے ہیں، اور قیام حق کا تصور اس زور سے پھونکتے ہیں کہ یکایک فضا و ملت جنبش میں آجاتی ہے، اور تمام اموات غفلت اپنی اپنی قبروں کے اندر چونک اٹھتے، اور اٹھ کر دوڑنے لگتے ہیں گویا یحیون من الاجساد کا نہم جس اذمنتش و مہطعین الی الداع اور ذالک یوم النحر و حج کا عالم طاری ہو جاتا ہے یہی وہ مقام خاص ہے جو ہر عہد میں صرف ایک یا چند افراد عالیہ کے حصے میں آتا ہے، اور گو کار و بار دعوت سے معاملات رکھنے والے بہت سے موجود ہوں مگر اس عہد کے فتح باب اور سلطان و امر دعوت کی فضیلت ان کو نصیب نہیں ہوتی سب ناچار ہوتے ہیں کہ اس فاتح عہد اور عازم وقت ہی کے حلقہ اتباع و فدیات میں داخل ہوں۔ بہت ممکن ہے کہ ان میں بعض افراد کسی خاص شاخ علم و عمل میں درجہ بلند رکھتے ہوں مگر اس معاملہ کے لئے وہ کچھ سود مند نہیں ہوتا اور فاتح دور کے آگے ان کو اطفال مفا کی طرح زانوئے ادب و استفادہ نہ کرنا ہی پڑتا ہے۔ اس عہد کے خزان فیضان و برکات کی کنجی اس کے قبضے میں دے دی جاتی ہے پس طالبین فیضان اس کے حلقہ ارادت سے الگ رہ کر کچھ نہیں پاسکتے۔ اگر کسی نے بطریق استراق سمع کوئی کلمہ حقیقت حاصل بھی کر لیا تو اول تو وہ شہر

سے منتشر ہڈی دل کی طرح قبروں سے نکلیں گے گردنیں سیدھی کئے پکارنے والے کی طرف

وے گیا۔

رقم کہ خار از پا کشم محل نہاں شد از نظر
یک لمحہ غافل بودم و صد سالہ را ہم دور شد
و اذا الہامات شعر یہ عرفی چہ یلمح ست این فرد درین مقام
ہاں رہ عشق ست کج گشتن نہ دارد باز گشت
جو ہم را این جہا عتوبت ہست استنفا ر نیست

غرض کہ ایک چیز دعوت ہے، ایک عزیمت دعوت، اور ایک عزیمت دعوت
کا درجہ تجدید و مقام قیام دعوت عامہ، اور ایک مقام اصلاح افراد کا ہے۔
ایک عائکہ و جماعت کا، اور ایک امت و نوع کا، سو اگرچہ دعوت موجود
ہوتی ہے، مگر عزیمت دعوت مفقود ہو جاتی ہے، اور اگرچہ اصلاح افراد
کا سامان ہوتا ہے مگر اصلاح امت کا کوئی سامان نہیں ہوتا، اگر چند اصحاب
عزائم ہوتے بھی ہیں تو اسباب و موانع مذکورہ سے درجہ تجدید و کمال عزیمت
دعوت تک ان کی رسائی نہیں ہوتی کار و بار دعوت کے کا لبد و اشکال
تو موجود ہوتے ہیں مگر روح فتح و نصرت مفقود ہو جاتی ہے۔ اسی لئے
معاملہ تجدید و احیاء امت اپنے کشور کار کے لئے کسی مرد غیب کا منتظر
ہوتا ہے ۷

عشق اگر مرد دست مردے تاب دیدار آورد
و نہ چوں ہوئی بسے آورد بسیار آورد
یہی وجہ ہے کہ جابجا ”عزیمت دعوت“ کا لفظ بولا گیا نہ کہ محض

سو اگرچہ بہار سعادت کا موسم سارے جہاں اور ساری زمین کے لئے موسم
 حیات و کامرانی ہے لیکن اس کی سب سے پہلی برکت اصحاب عزائم اور
 نفوس ذکیہ امت کے ریا حین قلوب و بساطین ارحام ہی سے بروز و ظهور
 کرتی ہے اور اگرچہ آفتاب فیضان الہی کی تجلی تمام بحر و بر کو ظلمت غفلت
 و بطالت سے نجات دلانا چاہتی ہے۔ مگر اس کی سب سے پہلی کمر لڑائی
 درخشندہ و جہاں تاب ہونے کا حق صرف انہی طبائع مستعدہ و قلوب
 صافیہ کو حاصل ہوتا ہے۔ جنہوں نے اپنی استعداد سر بلندی و رفعت سے
 اکتساب اسفار ہدایت کے لئے اسبقیت و اولیت کا درجہ حاصل کر لیا
 ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ موسم بہار ہر پھول کو لالی اور ہر تہی کو سبزی بخشنے لگا،
 اور صبح کی تجلی ہر ذرہ کو چمکیلا اور آنکھ کو بینا بنا دے گی، مگر اس سے کیا ہوتا
 ہے؟ دیکھنا صرف یہ ہے کہ جس وقت باغ و چین میں پھول کھلکھلا رہے
 تھے اور شاخیں ہنس ہنس کر جھوم رہی تھیں تو اس وقت اموات صحرا
 و گلخن کا کیا حال تھا؟ اور جس وقت دیواروں کی اونچی منڈیروں اور ستاروں
 کی پوٹیوں کو صبح تجلی زیور طلائی پہنا رہی تھی تو اس وقت صحن مکان کے
 گوشوں اور ابواب و محاریب کے نیچے سونے والوں کا بھی اس فیضان اول
 میں حصہ تھا یا نہیں؟ تو خالوں اور سردابوں کے بسنے والوں کا یہاں ذکر
 ہی نہیں کرنا چاہئے۔ ان کے لئے تو شاید و انہار اذ تجلے کا وقت ہی
 روشنی کی پہلی کرن بہم پہنچائے۔ ورنہ والفجر اور الضحیٰ کے مہربان
 نے قسم دن کی جب روشن ہو جائے۔

برکات نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو چونکہ عہد کی سلطانی فاتح و عازم
دعوت ہی کو پہنچتی ہے، اس لئے وہ بھی بالواسطہ اسی کے فیضان و بخشش میں
شمار کیا جاتا ہے وقد احسن من قال۔

گر گفتہ ز عشق گئے حرف آشنا

آہم حکایتیست کہ از من شنیدہ

قرآن حکیم نے ہدایت کو حیات ارض سے تعبیر کیا ہے اور ضلالت کو
زمین کی موت سے، اور ہدایت خود زندگی ہے، متبیحوا للہ وللرسول
اذا احصاکم لصایحیہکم اور ضلالت موت ہے۔ وما انت بمسمع من
فی القبور اور اموات غیور احیاء بہار کا جب موسم آتا ہے تو گو زمین
کے ہر گوشہ کو روئیدگی و سرسبزی سے مالا مال کر دینا چاہتا ہے مگر سب
سے پہلے اس کی آمد کی برکتیں باغ و چین ہی میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اور صبح
کا طوع اگرچہ دنیا کے گوشے گوشے کے لئے پیام نور ہوتا ہے مگر سورت
کی پہلی کرنیں اپنی دیواروں اور بلند میناروں ہی پر چلتی ہیں، گو بعد کو پچھلے
سے پچھلے نہ خانے بھی روشن ہو جائیں گے یہی حال عہد ہدایت اور
دور فیوض و برکات سماویہ کا بھی ہے۔ اس عالم میں بھی ہے خزاں و بہار
کے موسم آتے ہیں اور لیل و نہار کا اختلاف موجود ہے وما یعقلہا الا العالمون
لے خدا اور رسول کو لیک کہو جب وہ تمہیں زندگی کی طرف بلائیں۔ لے قبروں کے
اندر کے لوگوں کو تو نہیں سنا سکتا۔ لے زندہ نہیں، مردے ہیں۔ لے صرف اہل
علم ہی اسے سمجھ سکتے ہیں۔

تجارت ملت کے مرتبہ خاصہ میں ان کا کوئی حصہ نہ ہوا اور صرف چند افراد
 عوام ہی کی قسمت میں آیا۔ تو ان کے قدم ہمت نے علم عمل کی دوسری
 شاخوں پر قناعت کر لی یا اس راہ میں قدم بڑھانے کی جرأت ہی
 نہ کر سکے، عہدِ اوائل بنو امیہ میں کہ ابھی ہجرت کی پہلی صدی بھی ختم نہیں
 ہوئی تھی کتنی بڑی جماعت اجلہ صحابہ کرام اور ارکان بیت نبوت
 و بقیہ صالحہ خیر القرون کی موجود تھی؟ اور کون ہے جو ان کی عظمت
 و شرف میں ایک لمحہ کے لئے بھی شک کر سکے؟ لیکن بدع و محدثات بنو امیہ
 کے مقابلے میں سرفروشانِ اقدامِ عظمت و فتح بابِ مقاومت و ثبات
 فی الحق والعدل کا جو ایک مخصوص مقام تھا وہ تو بجز حضرت امام حسین
 (علیہ السلام) آباؤ و اجدادہ الصلوٰۃ والسلام کے اور کسی کے حصے میں نہ آیا۔
 عبدالملک بن مروان کا زمانہ اجلہ تابعین و حفاظ سنت و حملہ معلوم بنو امیہ
 سے ملوڑ رہا، لیکن اتباع سنت و قیام حق کی راہ میں سو دہائیوں کی ضرب
 مردانہ وار برداشت کر لینے اور بغرض بتدعین آل مروان اور محبوبِ قلوب
 مومنین ہونے کا جو شرف سید التابعین حضرت سعید المسیب کے حصے میں
 آیا، اس میں تو ان کا کوئی سہیم و شریک نہ تھا، منصور عباسی کے زمانے
 میں کون کہہ سکتا ہے کہ اصحاب علم و عمل کا کال تھا؟ لیکن معلوم ہے کہ
 شاملانِ جوہر کے مقابلے میں ثباتِ حق و اعتقاد کا جو مقام عزیمتِ امام دار
 الہجرت حضرت مالک بن انس رحمۃ اللہ علیہما کو بہ غنم مسئلہ یمن و طلاق
 مکروہ ملا، وہ تو صرف ان ہی کے لئے تھا؟ یہ کیا چیز تھی کہ عین اس وقت

اولیہ تنزیہ تو ان کے لئے واجب اذالیغشے کے حکم میں داخل ہیں۔



باب

اگر تاریخ اسلام کے مختلف دوروں اور سلسلہ دعوت و تجدید امت مرحومہ کی کڑیوں پر نظر ڈالو تو یہ جو کچھ کہا گیا اس کی تصدیق ہر دور کے واقعات پیش کریں گے افسوس! کہ یہ یہ واقع تفصیل با نہیں۔ ہر دور میں تم پاؤ گے کہ اگرچہ عامہ علماء و صلحا امت کی ایک بہت بڑی جماعت موجود تھی اور ان کا فضل و کماں اور ورع و تقویٰ بھی ہر طرح مسلم و ثابت ہے، بلکہ بعض ان میں ایسے تھے کہ علم و عمل کی متعدد شاخوں میں اپنا عدیل و نظیر نہیں رکھتے، بایں ہمہ اس عہد کی عزیمت دعوت اور

لے قسم رات کی جب گھر جائے۔

باب ۷

تیسری صدی کے ادائیں میں جب فتنہ اعتزال و تعمق فی الدین نے سر اٹھایا۔ اور صرف ایک ہی نہیں بلکہ لگاتار تین عظیم الشان فرما نرواؤں یعنی مامون، معتصم، اور ماثق باللہ کی شمشیر استبداد نے اس فتنہ کا ساتھ دیا، حتیٰ کہ بقول علی بن المدینی فتنہ ارتداد و منع زکوٰۃ کے بعد یہ دوسرا فتنہ عظیم تھا جو اسلام کو پیش آیا، تو کیا اس وقت علماء اہل سنت اور ائمہ شریعت سے عالم اسلامی خالی ہو گیا تھا؟ غور تو کرو، کیسے کیسے اساطین علم و فن اور اکابر فضل و کمال موجود تھے، خود بغداد علماء اہل سنت و حدیث کا مرکز تھا۔ مگر سب کچھ کے دیکھتے ہی رہ گئے اور عزیمت دعوت و کمال مرتبہ وراثت نبوت، و قیام حق و ہدایت فی الارض والامت کا وہ جو ایک خاص مقام تھا، وہ صرف ایک ہی قائم لا مراد اللہ کے حصہ میں آیا یعنی سید المجددین و امام

جب کہ شکیں اس زور سے کس دی گئی تھیں کہ ہاتھ بازو سے اکھڑ گیا تھا اور ستر کوڑوں کی ضربیں ان کے جسم اقدس پر پڑ رہی تھیں، تو اسی اونٹ کی پیٹھ پر کھڑے ہو گئے جس پر شہیر و تذلیل کے لئے سوار کرایا گیا تھا اور پکار کر کہا، "من عرفنی فقد عرفنی ومن لم یعرفنی فانا مالک بن انس اقول ان الطلاق المکرہ یس بشئ یعنی جو مجھے جانتا ہے سو جانتا ہے، جو نہیں جانتا تو جان لے کہ میں ہوں مالک بن انس کا بیٹا، اور اسی مسئلہ کا اعلان کرتا ہوں کہ جس کے اعلان سے جرأرو کا جا رہا ہے کہ طلاق مکرہ کوئی چیز نہیں، سبحان اللہ یہ وہی مقام عزیمت کبریٰ کی شاہی و فرمانروائی تھی جس کے آگے دنیا کی پادشاہتیں بال گس کے برابر بھی وقعت نہیں رکھتیں، اور یہی وہ ہیبت ربانی اور جلالت روحانی تھی جسے دیکھ کر سفیان ثوری بے اختیار پکار اٹھے تھے۔

فہو المہاب ولیس ذاسلطان

کیا خوب فرمایا حافظ ابن جریر نے موصوف کے حالات میں کہ "وکانما کانت قدت السیاط حلیا حلی جبہ" یعنی انھیں کوڑوں سے پٹایا گیا اور شکیں کسی گئیں لیکن ان باتوں سے انکی عزت و عظمت گھٹنے کی جگہ اور بڑھ گئی اگر یہ ضرب تازیانہ ان کے جمال و عظمت و اجلال کا زیور تھا کہ جب پہنا دیا گیا تو رعنائی و خوب روئی و چند ہو گئی۔

نالہ اندہر رہائی نہ کند مرغ اسیر

خورد افسوس زلمنے کہ گرفت از نبود

لے وہ باغیبت ہے حالانکہ بادشاہ نہیں۔

سمندر میں ڈوبتا مانگے، کوئی کہتا "احفظوا لسانکم وعا لجوا قلوبکم و
 خذوا ما تعرفوا وادعوا ما تنکروا" اپنی زبانوں کی نگہبانی کرو، اپنے دل
 کے علاج میں لگ جاؤ، جو کچھ جانتے ہو اس پر عمل کئے جاؤ، جو برا ہو
 اسے چھوڑ دو، کوئی کہتا "هذ ا زمان السکوت ملازمۃ البیوت"
 یہ زمانہ خاموشی کا زمانہ ہے اور اپنے اپنے دروازوں کو بند کر کے بیٹھ
 رہنے کا۔ جب کہ تمام اصحاب کار و طریق کا یہ حال ہو رہا تھا۔ اور
 دین الخالص کا بقاء و قیام ایک غظیم الشان قربانی کا طلبگار تھا، تو غور کرو
 کہ صرف امام موصوف ہی تھے جن کو فاتح و سلطان عہد ہونے کا
 شرف حاصل ہوا۔ انھوں نے نہ تو دعوات فتن و بدعت کے آگے
 سر جھکایا، نہ روپوشی و خاموشی و کنارہ کشی اختیار کی، نہ صرف بنزجروں
 کے اندر کی دعاؤں اور مناجاتوں پر قناعت کر لی، بلکہ دین خالص
 کے قیام کی راہ میں اپنے نفس و جہد کو قربان کر دینے اور تمام خلف
 امت کے لئے ثبات و استقامت علی السنت کی راہ کھول دینے
 کے لئے بحکم فاصبر کما صبر اولوا العزم من الریش اکھ کھڑے
 ہوئے ان کو قید کیا گیا، قید خانے میں چلے گئے۔ چار چار بوجھل بیڑیاں
 پاؤں میں ڈالی گئیں، پہن لیں، اسی عالم میں بغداد سے طرطوس لے
 چلے اور حکم دیا گیا کہ بلا کسی کے مدد کے خود ہی اونٹ پر سوار ہوں اور خود

لے یہاں ایک طویل حاشیہ تھا "تذکرہ" میں دیکھو۔

تہ اسی طرح صبر کر صبر اولوا العزم رسولوں نے مبر کیا۔

المصلحین حضرت امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حصہ میں آیا۔
 اپنے رنگ میں سب صاحب مراتب و مقامات تھے مگر اس
 مرتبہ میں اور کسی کا سا جھانہ تھا۔ یہ وہ وقت تھا کہ قیام سنت و دین خالص
 کا قیامت تک کے لئے فیصلہ ہونے والا تھا، مامون و معتصم کے قہر جبکہ
 اور بشر مریسی اور قاضی بن ابی داؤد جیسے جبابرہ معتزلہ کے تسلط و حکومت
 نے علماء حق یکے کے صرف اور وہی راستے باز رکھے تھے۔ یا اصحاب بدعت
 کے آگے سر جھکا دیں اور مسئلہ خلق قرآن پر ایمان لاکر ہمیشہ کے لئے دین
 میں نئے نئے اصناف و محدثات کا دروازہ کھول دیں یا پھر قید خانے میں
 رہنا ہر روز کوڑوں سے پیٹا جانا اور ایسے تہ خانوں میں بند ہو جانا کہ ”لا
 یسرون فیہ الشمس أبداً“ قبول کر لیں۔ بہتوں کے قدم تو ابتدا ہی میں
 لٹکھڑا گئے بعضوں نے ابتدا میں استقامت دکھلائی لیکن پھر ضعف و
 رخصت کے گوشے میں پناہ گیر ہو گئے۔ عبداللہ بن عمر القویری اور حسن بن
 عمار مامون و معتصم کیساتھ ہی قید کئے گئے تھے۔ مگر شدائد و محن کی تاب نہ لا سکے اور
 اقرارِ کفر کے چھوٹ گئے۔ بعضوں نے روپوشی اور گوشہ نشینی اختیار کر لی کہ کم
 سے کم اپنا دامن تو بچا لے جائیں۔ کوئی اس وقت کہتا تھا ”وہیں ہذا
 زمان حدیث التماہذا زمان بکا و تضرع و دعاء کدعاء الخلق“
 یعنی یہ زمانہ درس و اشاعت علوم و سنت کا نہیں ہے۔ یہ تو وہ زمانہ
 ہے کہ بس اللہ کے آگے تضرع و زاری کیجئے اور ایسی دعائیں مانگئے جیسی
 اے اس میں کبھی سوج نہیں دیکھتے۔

اقرار کر لو تو قسم خدا کی ابھی اپنے ہاتھوں سے تمھاری بیڑیاں کھول دوں
لیکن اس پیکرِ حق، اس مجسمہٴ سنت، اس مؤیدِ بالروح القدس، اس
صابرِ اعظم کما صبراً و لو العزم من الوسس کی زبانِ صدق سے صرف یہی
جواب نکلتا "اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او من سنتہ و سولہ حتی اقول بہ"
اللہ کی کتاب میں سے کچھ دکھلا دو یا اس کے رسول کا کوئی قول پیش کر دو
تو میں اقرار کر لوں، اس کے سوا میں اور کچھ نہیں جانتا۔

یو غلام آفتاب ہمہ ز آفتاب گویم
نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیثِ غائب گویم

اگر اس چراغِ تجدید و مصباحِ عزیمت دعوت کی روشنی مشکوٰۃ نبوت
سے مستنیر نہ تھی تو پھر یہ کیا تھا کہ جب معصوم ہر طرح عاجز آکر قاضی ابن
ابی داؤد وغیرہ علماء بدعت و اعتزال سے کہتا "ناظرہ و کلوہ" اور وہ کتاب
وسنت کے میدان میں عاجز آ کر اپنے اوہام و ظنونِ باطلہ کو باسم عقل و رائے پیش
کرتے تو وہ اس کے جواب میں بیساختہ بول اٹھتے "ما ادری ما هذا" میں
نہیں جانتا یہ کیا بلا ہے، اعطونی شیئاً من کتاب اللہ او من سنتہ و سولہ
حتی اقول، اس تمام کائنات، مستی میں میرے سر کو جھکانے والی صرف دو
ہی چیزیں ہیں۔ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت، اس کے سوا
دین میں نہ میرے لئے کوئی دلیل ہے نہ علم ہے

ما قصہ سکندر و دارا نہ خواندہ اکیم

از ما بجز حکایت ہمد و وفا پیرس

ان سے بجز گفتگو کر دو۔

ہی ادنٹ سے آئیں، اسے بھی قبول کر لیا۔ بوجھل بیڑیوں کی وجہ سے یہ نہیں سکتے تھے، اٹھتے تھے اور گر پڑتے تھے، عین رمضان المبارک کے عشرہ اخیر میں جس کی طاعت اللہ کو تمام دنوں کی طاعت سے زیادہ محبوب ہے۔ بھوکے پیاسے جلتی دھوپ میں بٹھائے گئے، اور اس پیٹھ پر جو علوم و معارف نبوت کی حامل تھی، لگاتار کوڑے اس طرح مارے گئے کہ ہر جلا د دو ضربیں پوری قوت سے لگا کر پیچھے ہٹ جاتا اور پھر نیا تازہ دم جلا د اس کی جگہ لیتا۔ یہ بھی خوشی خوشی برداشت کر لیا، مگر اللہ کے عشق سے مخمور ہو کر اور راہ سنت سے منحرف نہ ہوئے تباہی مانے کے ہر ضرب پر بھی جو صد زبان سے نکلتی تھی، وہ نہ تو جزع و فزع کی تھی نہ شور و فغاں کی، بلکہ وہی تھی جس کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا، یعنی ”القرآن کلام اللہ غیر مخلوق“ اللہ اللہ! یہ کیسی مقام و عزت کبریٰ کی خیر و سی و سلطانی تھی، اور وراثت و نیابت نبوت کی ہیبت و سطوت کہ خود المقسم باللہ جس کی ہیبت و رعب سے قیصر و دم لرزاں و ترساں رہتا تھا، سر پر کھڑا تھا، جلا دوں کا مجمع چاروں طرف سے گھیرے ہوئے تھا، وہ بار بار کہہ رہا تھا ”یا احمد! واللہ انی علیک لشفیق، وانی لا شفق علیک کشفقتی علی ہارون ابی، واللہ لئن احببتنی لا اطلقن عنک بیدی ما تقول“ یعنی واللہ میں تم پر اس سے بھی زیادہ شفقت رکھتا ہوں جس قدر اپنے بیٹے کے لئے شفیق ہوں۔ اگر تم خلی قرآن کا

لے قرآن، کلام الہی غیر مخلوق ہے۔

کہتے ہو کہ جب صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مظالم و شدائد کی شکایت کی تو فرمایا۔ تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں جن کے سروں پر آ رہ چلا یا جاتا تھا اور جسم لکڑی کی طرح چیر ڈالے جاتے تھے۔ مگر یہ آزمائشیں بھی انہیں حق سے نہیں پھرا سکتی تھیں! ابو العباس کہتے ہیں جب ہم نے یہ بات سنی تو مالوہ سے

اسے اصل حدیث کے الفاظ صحیح بخاری میں یہ ہیں یا تریب قریب اس کے: "شکونا الی رسولی اللہ صعلم وهو متوسد برة لہ فی ظل الکعبۃ قلنا لا تقل عو اللہ لنا قال کان الرجل فی من قبلکم یخض لہ فی الارض فیجعل فیہ فیجاء بالمشاد فیوضع علی راسہ فیشق وما یصلہ ذالک عن دینہ۔ ومیشط بامشاط الحدید ما دون الحجر من عظم وعصب وما یصلہ ذالک عن دینہ واللہ لیقمن ہذا الامر حتی یسیر الراكب من صنعاء الی حضرموت لا ینفذ الا اللہ و لکنکم تستعجلون" یہ ہجرت سے پیشتر کا واقعہ ہے۔ بعض صحابہ نے عرض کیا۔ اعداء حق کے ظلم و جور کی حد پہنچ گئی۔ آپ ہمارے لئے دعا نہیں کرتے؟ فرمایا تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں کہ ظالموں نے ان کو گڑبھوں میں کھڑا کر کے آ رہے چیر دیا۔ مگر اس پر بھی انہوں نے حق سے منہ نہ موڑا، اور ایسا ہوا کہ حق پرستوں کی کھالوں پر لوہے کی کنگھیاں پھرائی گئیں جو گوشت کی ہڈی اور پٹھے سے جدا کر دیتی تھیں، لیکن اس پر ان کے قدم نہ ڈگمگائے۔ خدا کی قسم! دعوت حق کا جو کام شروع ہوا ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔ یہاں تک کہ وہ وقت قریب ہے جب یمن سے ہجرت تک ایک سوار چلا جائے گا۔ اور بحجز اللہ کے اور کسی کا خوف اس کے دل میں نہ ہوگا۔ یعنی راہ میں ہر جگہ صرف مسلمان ہی ہوں گے۔ کوئی غیر نہ ہوگا جو حملہ کرے یا لوٹے، یہ ہونے والا ہے مگر تم جلد باز ہو؟ امام بخاری باب علامات النبوت میں ایک دوسری حدیث عدی بن قیس برطانی

امام موصوف کو جب قید کر کے طرطوس روانہ کیا گیا تو ابو بکر الاول نے پڑچھا "ای عرضت علیہ السیف اگر تلوار کے نیچے کھڑے کر دئے گئے تو کیا اس وقت مان لو گے؟ کہا نہیں! ابو بکر بن مصعب کو تو ال کہتا ہے میں نے کسی انسان کو پادشاہوں کے آگے احمد بن حنبل سے بڑھ کر بے رعب نہ پایا "یومئذ ما نحن فی عینہ الا کما قال الذی باب ہم مال حکومت ان کی نظروں میں لکھوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے تھے اور یہ بالکل حق ہے۔ جن نوٹوں کی نظروں میں علل الہی سما یا ہو وہ مٹی کے ان پتلیوں کو جنہوں نے لوہا تیز کر کے کاندھے پر ڈال رکھا ہے یا بہت سا چاندی سونا اپنے جسم پر لپیٹ لیا ہے کیا چیز سمجھتے ہیں؟ ان کو تو خود واقف عشق الہی کی سروری و شاہی اور شہرستان صدق و صفا کا تحت و تاج حاصل ہے۔

میں حقیر گدایان عشق را، کین قوم

شہان۔ بے مکر و خُروان بے کلمہ اند

ابو العباس المرقی سے حافظ ابن جوزی روایت کرتے ہیں کہ جب رقبہ میں امام موصوف قید تھے تو علماء کی ایک جماعت گئی اور اس قسم کی روایات و نقول سنانے لگی جن سے بخوف جان تقیہ کر لینے کی رخصت نکلتی ہے۔ امام موصوف نے سب سن کر جواب دیا۔ کیف تصنعون بعدیت خباب؟ ان من کان قبکم کان ینشیو احدہم بالمنشار ثم لا یصلح ذلک من دینہ قالوا فیستامنہ۔ یعنی یہ تو سب کچھ ہوا مگر بھلا اس حدیث کی نسبت کیا

یہ ننگ قبول کرنے لگے کہ کمزوریوں اور در ماندوں کی لکڑی کا سہارا پکڑیں ؟
 جن کے لئے سلامتی ہے ، ہوا کرے ، مگر ان کے لئے تو ایسا کرنا ہمت کی موت ہے
 ایمان کی پامالی ہے ، اور عشق کی جبین عزت کے لئے داغ ننگ و عار سے کم نہیں
 حسناۃ الابرار سنیاۃ المقربین ، رخصت و عزیمت کی تفریق اور اعلیٰ و ادنیٰ کا امتیاز
 اصحاب عمل کے لئے ہے نہ کہ اصحاب عشق کے لئے ۔ عشق کی راہ ایک ہی ہے ۔
 اور اس میں جو کچھ ہے عزیمت ہی عزیمت ہے ۔ ضعف و بیچارگی کا ذکر ہی کیا ،
 وہاں رخصت کا نام لینا بھی کم از معصیت نہیں ۔ کما قال بعض المحبین
 العار فین ۔

ملت عشق از ہمہ دیں ماجداست

عاشقان راز مہب و ملت خداست

حافظ ابن جوزی لکھتے ہیں جب معصم باللہ نے جلادوں کو ضرب
 تازیانہ کے لئے حکم دیا تو وہ علماء اہل سنت بھی دربار میں موجود تھے جو شدت
 محن و مصائب کی تاب نہ لا سکے اور اقرار کر کے چھوٹ گئے ۔ ان میں سے بعض
 نے کہا ”من صنع من اصحابک فی ہذا الامر ما تصنع“ خود تمہارے ساتھیوں
 میں سے کس نے ایسی ہٹا کی جیسی تم کر رہے ہو ؟ امام احمد نے کہا یہ تو کوئی
 دلیل نہ ہوئی ”اعطونی شیتا من کتاب اللہ او سنتہ رسولہ حتی اقول“
 عین حالت صوم میں کہ صرف پانی کے چند گھونٹ پی کر روزہ رکھ لیا تھا ، تو تازہ
 دم جلادوں نے پوری قوت سے کوڑے مارے ۔ یہاں تک کہ تمام پیٹھ خون
 چھڑھو گئی اور تمام جسم خون سے رنگین ہو گیا ۔ خود کہتے ہیں جب ہوش آیا
 ملہ کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں سے کچھ میرے سامنے پیش کر دو تا کہ میں یہ کہہ دوں ۔

ہو کر چلے آئے کہ انہیں سمجھانا بیکار ہے۔ یہ جو میں بار بار کہہ رہا ہوں کہ ”عزیمت
 دعوت“ عزیمت دعوت“ تو یہ ہے عزیمت دعوت اور یہ ہے وراثت و
 نیابت مقام فاصبو کما صبروا و لا لعنہم من اللہ علیہم کی اور یہ ہے خاصہ مرتبہ
 عظیمہ ”من بعد دلہا دینہا“ کا اور یہ ہے ان ایام فتن کا صبر اعظم و اکبر
 جس کی نسبت ترمذی کی روایت میں فرمایا ”الصبر فیہ من القنص علی الجہنم“
 یہی وہ لوگ ہیں جو اگر چاہیں تو گوشہ رخصت و بیپارگی میں امن و عافیت
 کے پھول چن سکتے ہیں، لیکن وہ پھول چھوڑ کر دھکتے ہوئے انگارے پکڑ لیتے ہیں
 اور اسی لئے ان کا اجر و ثواب بھی ”مثل اجر خمیسین رجلاً یجودون مثل محمد کرہ“
 کا حکم رکھتا ہے مانا کہ ضعیفوں اور در ماندوں کے لئے رخصت و گلو خلاصی کی
 راہیں بھی باز رکھی گئی ہوں لیکن اصحاب غزائم کا عالم دوسرا ہے ان کی ہمت
 عالی بجلال میدان عزیمت و اسبقیت باخیرات چھوڑ کر تنگنائے رخصت و
 صنعت میں پناہ لینا کب گوارہ کر سکتی ہے؟ جو انان ہمت اور مردان کا درجہ

بجیلہ ۷۔ بن حاتم کی بھی لائے ہیں ”لتوسن الغلیعة ترعقل من الخیرۃ حتی
 تطوف بالکعبۃ“ اور ”لتفتقن کنوز کسری“ یعنی آپ نے فرمایا۔ عدی اگر تم جیتے رہے
 تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے حیرت سے ایک پردہ نشین عورت تن تھا سفر کر کے آئے گی اور
 کعبہ کا طواف کرے گی اور اس تمام سفر میں اللہ کے سوا کوئی چیز اس کیلئے موجب خوف نہ ہوگی اور
 قریب ہے کہ مسلمانوں کے لئے کسری کے قرآن کے کھولنے جائیں۔ عدی کہتے ہیں میں زندہ رہا اور دونوں باتیں
 اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ وکنت فی من فتح کنوز کسری ۷

وہ زمانہ کیا ہوا جب میرے گریہ میں اثر تھا؟ یہی چشم و نفشاں تھی، یہی دل ہی جس پر تھا
 لہ جو است کے لئے اسکا دین تازہ کر دے گا۔ لہ اس زمانہ میں حیرانگارے پکڑنے کے برابر ہوگا۔

بلکہ ان کے خون میں رنگے ہوئے کپڑوں کو بھی ان سے الگ نہ کیجئے یدِ خوا
فی ثیابہم ودمائہم اور اسی لباس گنگوؤں و خلعت رنگین میں وہاں جانے
دیجئے جہاں ان کا انتظار کیا جا رہا ہے، اور جہاں خونِ عشق کے سرخ دھبوں
سے بڑھ کر شاید اور کوئی نقش و نگار عملِ مقبول و محبوب نہیں۔ عند ربہم
یرزقون۔ فرحین بما آتاہم اللہ۔

خون شہیداں رازِ آبِ اولیٰ ترست
این گناہ از صد ثوابِ اولیٰ ترست

اللہ! یہاں طہارتِ جسم و لباس کا کیا سوال ہے؟ امام احمد بن حنبل
نے اپنی تمام عمر میں اگر کوئی پاک سے پاک اور سچی سے سچی نماز پڑھی تھی تو یقیناً
وہ وہی ظہر کی نماز تھی۔ ان کی تمام عمر کی وہ نمازیں ایک طرف جو وجہ کے
کے پانی سے پاک کی گئی تھیں، اور وہ چند گھڑیوں کی عبادت ایک طرف
جس کو راہِ ثباتِ حق میں پہننے والے خون نے مقدس و مطہر کر دیا تھا۔ سبحان
اللہ! جس کے عشق میں چار چار بوجھل بیڑیاں پاؤں میں پہن لی تھیں جس کی
خاطر سارا جسم زخموں سے پورا اور خون سے رنگین ہو رہا تھا، اسی کے آگے
جبینِ نیاز جھکی ہوئی، اسی کے ذکر میں قلب و زبان لذتِ یاب تسبیح و تحمید
اسی کے جلوۂ جمال میں حیم شوق وقفِ نظارہ و دیدار اسی کی یاد میں روح
مضطرب و سرشارِ عشق و خود فراموشی!

یوں عبادت ہو تو زائد ہیں عبادتِ کفری

اور یہ جو امام موصوف نے افطار سے انکار کر دیا۔ اور نماز کا وقت آیا تو یہ

تو چند آدمی پانی لاتے اور کہا پانی لو مگر میں نے انکار کر دیا کہ روزہ نہیں توڑ سکتا وہاں سے مجھے اسحاق بن ابراہیم کے مکان میں لے گئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آگیا تھا۔ ابن سماعہ نے امامت کی اور میں نے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد ابن سماعہ نے کہا۔ تم نے نماز پڑھی حالانکہ خون تمہارے کپڑوں میں بہ رہا ہے؟ یعنی دم جاری و کثیر کے بعد طہارت کہاں رہی؟ میں نے جواب دیا ”قد صلی علی وجهہ یشعب دماً“ ماں گریں نے وہی کیا جو حضرت عمرؓ نے کیا تھا۔ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اور قاتل نے زخمی کیا مگر اسی حالت میں انھوں نے نماز پوری کی۔ ابن سماعہ کے جواب میں حضرت امام نے حضرت عمرؓ کی جو نظیر پیش کی تو یہ ان کی تشفی کے لئے بس کرتی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں جو خون اس وقت امام احمد بن حنبل کے زخموں سے بہ رہا تھا، اگر وہ خون ناپاک تھا اور اس کے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی تو پھر دنیا میں اور کون سی چیز ایسی ہے جو انسان کو پاک کر سکتی ہے؟ اور کون سا پانی ہے جو طہر و مطہر ہو سکتا ہے؟ اگر یہ ناپاک ہے تو دنیا کی تمام پاکیاں اس ناپاکی پر قربان! اور دنیا کی ساری طہارتیں اس پر سے بچھاؤ۔ یہ کیا بات ہے کہ پاک سے پاک اور مقدس سے مقدس انسان کی میت کے لئے بھی غسل ضروری ٹھہرا کہ مدغسلو بماء و سد و کفنوہ فی ثوبینؑ مگر شہیدان حق کے لئے یہ بات ہوتی کہ ان کی پاکی شرمندہ آب غسل نہیں۔ لَمْ یُغْسَلْ عَلَیْہُمْ وَلَمْ یُغْسَلْہُمْ

لہٰذا حنبلؒ بخاری و ترمذی میں شہداء اہل حدیث کی نسبت غالباً حضرت جابرؓ کی روایت ہے یہاں تک الفاظ میں کفادہ بخاری و ترمذی میں شہداء اہل حدیث کی نسبت غالباً حضرت جابرؓ کی روایت ہے یہاں تک الفاظ میں (او کما قال)

اور کہاں کی حق پرستی ہے؟ بلکہ ایک طرح کی ضلالت و جنون۔ حتیٰ تکون
 حرضاً او تکون من الہا لکین^۱ تو تمہاری مثال ٹھیک ٹھیک لائعات
 مصر کی سی ہے جو جمال عصمت یوسفی سے بخیر امرأۃ العزیز کو ملامت کیا کرتی
 تھیں۔ تو او دفتاھا عن نفسه قد شغفھا حباً۔ انا لنراھا فی ضلال
 مبین^۲۔ لیکن کاش ایسا ہوتا کہ پردہ اٹھایا جاسکتا اور یہ کہا جاسکتا کہ استخراج
 علیہن^۳ تو اس وقت ملامت گران بے درد پر اپنی ملامتوں کی حقیقت کھلتی
 لائعات مصر نے تو صرف ہاتھ ہی کاٹ لئے تھے اکبر فہ۔ وقطعن ایدیہن
 وقلن حاشا للہ! ما ہذا البشیرۃ! ان ہذا الاملاک کریمہ لیکن عجب
 نہیں تمہارے ہاتھوں کی پھریاں خود تمہارے ہی گردنوں پر چل جاتیں اور
 اس وقت دل باخسکان عشق یوسفی کہتے۔ فذلک الذی لمنشی فیہ! و
 لقد احسن القائل۔

لویسمعون کما سمعت کلامہا خرو العزاة مسجداً اورا کو عا^۴

لے یہاں تک کہ تو قریب المرگ ہو جائے یا بالکل ہلاک ہو جائے۔ کہ وہ اپنے غلام کو پھسلاتی ہے کہ
 جس نے اسے وہ لیا ہے ہم تو اسے مزع گمراہی میں سمجھتے ہیں کہ ان کے سامنے نکل آئے اس
 کی قائل ہو گئیں اور اپنے ہاتھ پھروں سے کاٹ لئے اور کہنے لگیں حاشا للہ۔ یہ آدمی نہیں ہے۔ یہ
 تو بس فرشتہ ہے (یہاں ایک نہایت خفقاانہ حاشیہ عورتوں کے ہاتھ کاٹ لینے کے متعلق تھا
 ”قذ کرخ“ میں دیکھو۔)

یہ تو یہی وہ ہے جس پر تم مجھے ملامت کرتی تھیں۔

۱۔ اگر وہ میری طرح ”عزہ“ کی باتیں سنتے تو اس کے آگے رکوع و سجود میں منہ کے بل گر پڑتے۔

اول وقت و بجا غت ادا کرنے سے باز نہ آئے حالانکہ جسم زخموں سے چور
 اور پیٹھ کا خون پاؤں تک بہ رہا تھا، تو اب بتلاؤ وہ تمہارا رخصت والا معاملہ
 کیا ہوا؟ کیا ایسی حالت میں رخصت نہ تھی کہ روزہ کھول دیتے اور ناز کیلئے
 اس قدر توقف کرتے کہ زخموں پر مرہم لگا دیا جاتا؟ اور اگر تم اس عالم پہنچو کہ امن
 و فراغت اور طاقت و فرصت کی حالت میں بھی مصائب و خطرات سے بچنے
 کے لئے دعوت الی الحق کو ترک ملتوی اور غم و ثبات حق سے انحراف کیا
 جا سکتا ہے اور تمہارے نزدیک مصلحت و رخصت اسی میں ہے کہ بطلان
 و عناد است کے آگے سر جھکا دیا جائے، تو خدا را بتلاؤ کہ یہ عالم کون سا تھا؟
 کبھی اس عالم کی بھی کوئی خبر تم تک پہنچی ہے؟

یاراں خبر دہید کہ اس جاوہ گاہ کیستہ؟

افسوس حیلہ جوئی و بہانہ سازی کا نام تمہاری بولی میں رخصت ہے، اور امت
 کی موت اور ایمان کی جانکشی کو تمہاری بستی میں مصلحت بینی اور دانشمندی
 کے لقب سے پکارا جاتا ہے تمہیں اس عالم کی کیا خبر؟ اقلیم عزائم اور ہمت
 آباد عشق کے معاملات تمہارے دہم و گمان سے بھی بالاتر ہیں۔ تمہارے لئے یہی
 بہت ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ایمان کی پچی بچائی اور پچی پچی بچائے جاؤ
 اگرچہ اس کی بھی امید نہ نہیں۔

تو اے گرد توہم! شوکت دیدیا پہ میدانی

امیر عند لنگی، وسعت صحرا پہ میدانی

تم کہتے ہو دیدہ و دانستہ اپنی جان ہلاکت میں ڈال دینا کون سی عقلندی

احمد بن حنبل ثمانین سو طالوضو بتھا فیلا لمہرقہ " احمد بن حنبل کو
 کو اسی کوڑے ایسے مارے گئے کہ اگر ہاتھی کے بھی مارے جاتے تو چیخ اٹھتا
 مگر اس کو وہ عزم و ہمت نے اتنا تک نہ کی۔ جب تک ہوش رہا ہر ضرب
 پر یا تو وہی جملہ زبان سے نکلتا رہا جس کے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا۔
 القرآن کلام اللہ غیر مخلوق " اور یہ آیت کریمہ لن یصلینا الا ما کتب
 اللہ لنا۔

روئے کشادہ باید و پیشانی فراخ

آنجا کہ لطمہ ہائے ید اللہ می زند

یہ ہے مقام ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا کا، اور یہ ہے ورثہ
 دنیا بت حقیقی و کامل فاستقم كما امرت اور انک باعیننا ورفانہ
 یسلک من بین ید یدہ ومن خلفہ رصلہ کی اور یہ ہیں محکم و مثل معنی
 آیت کریمہ اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح منہ اور راضی
 اللہ عنہم ورضوا عنہ اولئک حزب اللہ الا ان تجزب اللہ ہم المفلحون
 اے جو خدا نے لکھ دیا ہے اس کے سوا ہم پر کوئی مصیبت نہیں ٹپسکتی اے جنہوں نے کہا ہمارا
 رب اللہ ہے پھر استوار رہے۔

اے حکم کے بموجب استوار رہے تھے تو ہماری نگہبانی میں۔

ہے یہی لوگ ہیں جن کے دلوں پر ایمان نقش کر دیا ہے اور خاص اپنی طرف سے ان
 کی تائید کی تائید کی ہے۔ اے اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں، وہی اللہ
 کی جماعت ہیں، اور اللہ ہی کی جماعت کا سیلاب رہنے والی ہے۔ ۱۰

امام موصوف کے لڑکے عبداللہ کہتے ہیں۔ میرے والد ہمیشہ کہا کرتے
 ”حم اللہ ابا الہیثم، غفر اللہ لابی الہیثم“ خدا ابو الہیثم پر رحم کرے،
 خدا ابو الہیثم کو بخش دے۔ میں نے ایک دن پوچھا ابو الہیثم کون ہے؟ کہا
 جس دن سپاہی مجھے دربار میں لے گئے اور کوڑے مارے گئے۔ تو حب
 ہم راہ سے گزرا رہے تھے ایک آدمی مجھ سے ملا اور کہا پہچانتے ہو؟
 میں مشہور چورا اور عیار ابو الہیثم خدا ہوں۔ میرا نام شاہی دفتر میں ثبت
 ہے۔ بارہا چوری کرتے پکڑا گیا اور بڑی بڑی سزائیں جھیلیں۔ صرف کوڑوں
 ہی کی مار اگر گنوں تو سب ملا کر اٹھارہ ہزار ضربیں تو میری پیٹھ پر ضرور پڑی
 ہوں گی۔ بایں ہمہ میری استقامت کا یہ حال ہے کہ اب تک چوری سے
 باز نہ آیا۔ جب کوڑے کھا کر جیل خانے سے نکلا، سیدھا چوری کی تاک میں
 چل دیا۔ میری استقامت کا یہ حال شیطان کی طاعت میں رہا ہے۔ دنیا
 کی خاطر۔ افسوس تم پر اگر اللہ کی محبت کی راہ میں اتنی استقامت بھی نہ دکھلا
 سکو اور دین حق کی خاطر چند کوڑوں کی ضرب برداشت نہ کرو۔ میں نے
 جب یہ سنا تو اپنے ہی میں کہا۔ اگر حق کی خاطر اتنا بھی نہ کر سکے جتنا دنیا کی
 خاطر ایک چورا اور ڈاکو کر رہا ہے تو ہماری بندگی پر ہزار حیف اور ہماری خدا
 پرستی سے بت پرستی لاکھ درجہ بہتر

کس منہ سے اپنے آپ کو کہتا ہے عشق باز

اے روسیاء تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا

حافظ ابن جوزی نے محمد بن اسمعیل کا قول نقل کیا ہے ”ضیبت

چھوڑی اس نے سنت رسول و نہج اصحاب رسول سے انحراف کیا، یہ کیا
تھا کہ بڑے بڑے ائمہ عصر کو اعتراف کرنا پڑا ”اذا رایت السہل یحب احمد بن
حنبل، فاعلم انہ صاحب سنتہ؟ اگر کسی کو دیکھو کہ احمد سے محبت رکھتا ہے
تو بس جان لو کہ صاحب سنت ہے؛ خطیب نے تاریخ میں یہی کہانی کا قول
نقل کیا ہے ”یصراف بہ المسلم من الزندق“ اسی کوئی پرمسلم کو زندقہ سے
پرکھا جائے گا۔ رورقی نے کہا ”من سمعتموہ یذکر احمد بن حنبل بسوء
فالتہموا علی الاسلام“

اما من اہوی، ومن اہوی انا نحن وومان حللت ابداً
فاذا البصر تنی، البصر واذا البصر تنی، البصر تنی
ولیقرب من ہذا ما قبل بالفارسیۃ

جذبہ وصل بحدیث میان من و تو
کہ رقیب آمد و پسید نشان من و تو
امام موعود کے متعلق اسی حقیقت کو مزاحم الخاقانی نے ایک قطعہ میں
نظم کیا تھا۔

لقد صار فی الزقاق احمد محنتہ و امور الوہی فیہا فایس مشکل
قوی ذالہوی جہذا لا حمد مبغضاً ولعرفت ذال تقویٰ یحب ابن حنبل

اے جے احمد بن حنبل کی شکایت کرتے سنو اس کے اسلام میں شک کرو۔ اے میں وہی ہوں
جسکی مجھے طلب ہے۔ اور وہ بعینہ میں ہم درد میں ہیں جو ایک ہی بدن میں سما گئی ہیں۔
اے جب تم نے مجھے دیکھ لیا تو اسے دیکھ لیا اور جب اسے دیکھ لیا تو مجھے دیکھ لیا۔

کے اور یہ ہے وہ معاملہ کہ ان عبادی لیس اللہ علیہم سلطان۔ جب
بندگان حق کو شیاطین و ابالیس کا وہ کمر و خدع بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتا،
کہ لتوڑل منہ الجبال تھے تو ظاہر ہے کہ چمڑے کے کوڑے اور لوہے کی دھار
ان کی استقامت پر کب غالب آنے والی ہے؟ یہ تو اس کے مقابلے میں
محض ایک ابتدائی اور آزمائشی منزل ہے۔

کریں گے کہ بہن جذب دل کا امتحاں آخر
ابھی اس خستہ کے نیروتے تن کی آزمائش ہے

فی الحقیقت حضرت امام موصوف کی نسبت محمدی اور کمال مرتبہ تائیدی
باسوہ نبوت کی یہی وہ شان و جلالت ہے جس نے ان کو تمام ائمہ و مجددین
امت کی صفوں و مراتب کمال سے بلند کر کے ایک دوسرے ہی مقام
پر پہنچا دیا ہے حتیٰ کہ تمام ائمہ اسلام میں یہ فضل مخصوص صرف انہی کے
ہے میں آیا کہ ان کی محبت و پیروی اہل حق و سنت ہونے کی دلیل ٹھہری
اور ان سے انحراف بدعتی ہونے کی سب سے بڑی پہچان! اللہ تعالیٰ نے
ان کو فنا فی السنّت ہونے کا وہ مرتبہ عطا فرمایا کہ کمال استغراق و تقانی کی وجہ
سے خود ان کی ذات گمراہی ہی یکسر سنت و اتباع سنت کا پیکر و مجسمہ بن
گئی۔ بحمدیکہ

تو اں تہا و جان را بہم امتیاز کردن!

۱۰۔ اس امام کے قدم بقدم چلا اس نے سنت کو پایا، اور جس نے اس کی راہ

لے میرے بندوں پر تجھے کچھ بھی اقتدار نہیں۔ لے اس سے پہاڑ بھی سرک جائیں۔

انسانوں کے نزدیک مغرض و مردود ہو جائیں، تو ان کا حال یہ ہے کہ اس
امام اہل سنت کی محبت و پیروی کو اپنے ایمان کی زینت اور اپنے عقاید
کی خوبدئی سمجھتے ہیں اور ان کے مسلک سنت و حکمت اور طریق محمدیت
خالص بے مزج بدعت قیاس و رائے کے عشق و شغف سے اپنے قلب
و روح کو ہمیشہ معمور و آباد رکھتے ہیں۔ ورحمة الله على القائل وهو ابن
اعين و كما نقل الخطيب في التارخ، اذ يقول

انحى ابن جنبل محنة مامونة وحب احمد يعرف التسلية
واذا رایت احمد متلفصا فاعلم بان ستوره ستهاك

امام موصوف کا یہی وہ مقام ہے جس کی طرف بشر حافی نے اشارہ کیا تھا
”قام احمد مقام الانبياء“ اور کہا کہ امام احمد کی استقامت و ثبات
کی آزمائش لگاتار چار بادشاہوں نے کی ”بعضهم بالضوء وبعضهم
بالبسوء“ مامون، معتصم اور واثق نے ضرب و جلوس سے آزمائش کی، مامون
نے تعظیم و تکریم اور عطار و بخش سے، لیکن ”فكان فيها معتصما بالله عز وجل“
یہاں ایک طویل حاشیہ تھا ”قد کرہ“ میں دیکھو۔

یہ ابن جنبل ایک مبارک آزمائش ہو گئے، احمد کی محبت سے عابد پہچانا جاتا ہے
سے جب احمد کی برائی کرتے کسی کو دیکھو، تو سمجھ لو کہ اس کے عیب عنقریب کھلیں گے۔
یہ احمد نے انبیاء کی قائم مقامی کی۔

یہ ان میں سے بعض نے معیبت میں ڈال کر اور بعض نے عیش پیش کر کے۔
یہ لیکن وہ ان سب میں خدا کی رسی تھامے ہوئے۔

اور یہ بالکل حق ہے۔ آج بھی دیکھ لو۔ ارباب بدعت کو کبھی امام موصوف کلمہ شکر
خوش نہ آئے گا ان کی محبت سے ان کا دل کو راہ ہوگا۔ بلکہ کہیں گے کہ ان کا طریقہ
توتاویل و رائے کی عقل مندی سے خالی اور محض ظاہر پرستی اور بے دانشی
بے علمی کا مجموعہ ہے۔ حتیٰ کہ الرحمن علی العرش استوی اور ید و علو و نزول
کے دقیق و فلسفیانہ معانی بھی انہیں معلوم نہ تھے بہ خلاف اس کے عصابہ
صالح کتاب و سنت و طائفہ حقہ ”ما انا علیہ واصحابی“ کہ جمیع طرق و
مذاہب بدعیہ سے یکسو و دامن کشاں ہیں اگرچہ ان بعض باصل شیعہ کی
نوبت آجائے اور مبتدعین و ارباب ہواہ کے تمام شیوہ ہائے تیرہ در و دش
ہائے نافر جام سے بکلی پناہ ڈھونڈتے ہیں اگرچہ اس کی وجہ سے لاکھوں کمزور
نہ رحمن عرش پر ٹمکن ہو گیا تھے جس طریقے پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔

تھے یہ وصیت کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حذیفہ اعلم الصحابة بالفتن کو کہ فاعتزوا
قلوبکم الفسق کلہا و لو ان بعض باصل شیعہ حتی ید و کل الموت“ یعنی جب
مسلمانوں کی ایک جماعت اور ایک سبیل نہ رہے، اور بہت سے مذہبوں اور طریقوں میں بٹا
جائیں تو طالب حق کو چاہئے کہ ان سارے بناؤں سے ہٹے اور جماعتوں سے الگ ہو جائے
اور صرف مسلم و مومن رہے۔ اگرچہ ایسا کرنے میں غربت و بے کسی کی وجہ سے درختوں
کی جڑ چبا کر جینا پڑے تو اس کو بھی گوارہ کر لے مگر الگ الگ مذہب بنانے والوں کا
ساتھ نہ دے! پوری روایت صحیح میں ہے۔

ان السلا متا عن سنی و حادیہا ان لا تم علی حال لوادیہا
من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ۔

کر لیں۔ فرمایا وہ اپنی مرضی کا مختار ہے۔ لیکن جب عبد اللہ سے کہا گیا تو انھوں نے بھی واپس کر دیا۔ آخر مجبور ہو کر لائے والوں نے کہا خود نہیں رکھنا چاہتے تو فقرار و مساکین کو بانٹ دیجئے فرمایا میرے دروازے سے زیادہ امیر المؤمنین کے محل کے نیچے فقیروں کا مجمع رہتا ہے۔ فقیروں ہی کو دنیا ہے تو وہیں دیا جائے۔ اس ہنگامہ کی یہاں کیا ضرورت ہے؟ ایک مرتبہ اسحاق بن ابراہیم کے سخت اصرار سے دس ہزار درہم لے لئے تو اسی وقت مہاجرین و انصار کی اولاد میں تقسیم کر دیئے۔

عدیل ہمت ساقی ست فطرت عرفی
کہ حاتم دگراں دگدائے خویشین ست

ان کے لڑکے راوی ہیں کہ جب خلیفہ متوکل ان کی تعظیم و تکریم میں حدود و جہ غلو کرنے لگا تو انھوں نے کہا ”ھذ ۲۱ امر اشد علی من خالف۔ ذلک فتنۃ الدین وھذ فتنۃ الدنیا“ یہ معاملہ تو گزشتہ معاملہ سے بھی کہیں زیادہ میرے لئے سخت ہے وہ دین کے بارے میں فتنہ تھا اور یہ فتنہ دنیا ہے! یعنی مصائب و محن کی آزمائش کہیں زیادہ پر امن ہے بمقابلہ آزمائش نعم دنیا و دعوت طمع و ترغیب کے، اور یہ بالکل حق ہے۔ کتنے ہی شہسواران ثبات و استقامت ہیں جو پہلے میدان آزمائش سے تو صحیح و سلامت نکل گئے، مگر دوسری راہ سامنے آئی تو اول قدم ہی میں ٹھوکر لگی، حالانکہ مرد کامل وہ ہے جس پر دید عون و بہم خوف و طمع کا مقام ایسا طاری ہو

لے اپنے رب کو امید و بیم سے پکارتے ہیں

ان کی استقامت و عشق حق پر نہ تو خوف دنیا غالب آیا نہ طمع دنیا غالب آئی
دونوں کسوٹیوں پر یہ سونائیکساں طور پر کھرالکلا و البلاء و لولع کالساد
للذہب۔

بندگان تو کہ در عشق خداوندانند

دو جہاں را بہ تمنائے تو بفر و خستہ اند

مامون و مقصم اور الوائق نے جو کچھ کیا وہ معلوم ہے۔ جعفر المتوکل کا یہ حال
ہے کہ اس کی خلافت بدعت و ارباب بدعت کے زوال و خسران اور
سنت و اصحاب حدیث کے امن و عروج کا اعلان عام تھی۔ حافظ ابن
جوڑی لکھتے ہیں متوکل باللہ ہمیشہ اس فکر میں رہتا ہے کہ کسی طرح پچھلے
مظالم کی تلافی ہو جائے ایک بار اس نے بیس ہزار سکے بھجے اور دربار
میں بلایا۔ ایک بار ایک لاکھ درہم بھیجا اور سخت اصرار کیا کہ قبول کر لیجئے
لیکن ہر مرتبہ امام موصوف نے انکار کر دیا اور کہا میں اپنے مکان میں اپنے
ہاتھ سے اس قدر کشتکاری کر لیتا ہوں جو میری ضروریات کے لئے کافی
ہے۔ یہ بوجھ اٹھا کر کیا کروں گا۔ کہا گیا کہ اپنے لڑکے کو حکم دیجئے وہ قبول

لے حافظ ابن جوڑی اور خطیب نے لکھا ہے کہ امام موصوف کا ذریعہ معاش یہ تھا کہ اپنے مکان کی زمین میں
تھوڑی سی کشتکاری کر لیتے اور اسی پر قلعہ رہتے۔ زراعت کی زکوٰۃ سال بسال ادا کرتے اور اسی
بارے میں ان کا عمل حضرت عمر کے فرمان خلافت پر تھا جو انہوں نے ارض سواد عراق کی نسبت نافذ
فرمایا تھا "علی کل جریب درہم و قفیناً" "تو نہ کہ وہ حال علماء سلف کا تھا اور جو حال آج علماء دنیا

کی دنیا پرستیوں کا ہوتا ہے وہ معلوم ہے۔ یا کلون اموال الناس بالباطل الخ

باب

یہ تو اوائل کا حال تھا۔ عہد متاخرین میں بھی دیکھو تو ظہور عزیمت دعوت و تجدید امت کی بوالعجبیوں کا ہمیشہ ایسا ہی حال رہا۔ آٹھویں صدی ہجری کے اوائل میں جب دعوت عامہ امت، و تجدید شریعت، و احیاء السنن بعد موتہا، و اخلاص البدعت بعد شیوعہا و ارتفاعہا کی روح القدس نے شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود مبارک میں ظہور کیا اور عہدہ و آخر کے تمام مسالک دعوت و تجدید کی ریاست و فاتحیت کا مقام اس مجدد اعظم کے سپرد کیا گیا، تو کیا اس زمانہ میں بجز شیخ الاسلام مددوح کے اور کوئی عالم حق نہ تھا؟ تاہم شیخ اسلام میں اس عہد کی جس قدر تفصیلات ملتی ہیں، کسی عہد کی نہیں ملتیں۔ اگرچہ عربی خلافت کے بگلی اختتام اور فتنہ عظیمہ یا جوج ماجوج دنا مار کے من کل حد ب ینسلون اور تفرق مذاہب، و تشتت جماعت، و شلوع بدع، و اعاطہ

جائے کہ دنیا کا خوف اور دنیا کی طمع، دونوں قسم کے حربے اس کے لئے بالکل
 بیکار ہو جائیں۔ فہم القوم الذین لا یشقی جلیسہم ولا یتوحس انفسہم
 قد فالوا مطالبہم برفع الکفہم الی خالقہم، لا یحتاجون فی حوائجہم
 الا الیہ، ولا یعولون فی مقاصدہم الا علیہ۔ واللہ در ما قال
 وابت لیلی ارسلت بشفاعۃ الی، فہذا نفس لیلی شفیعہا
 اکرم من لیلی علی، فنزہتی بہ الوصل ام کنت امرہ لا اطیعہا

یہی وہ لوگ ہیں جن کا ہم صحبت بدبختی میں نہیں پڑتا، ان کا ہم مجلس اکتاتا نہیں، انہوں نے
 اپنی مرادیں اپنے خالق کی طرف ہاتھ اٹھا کر پالیں، وہ اپنی ضرورتوں میں اس کے سوا کسی کے
 محتاج نہیں ہوتے اور نہ اپنے مقاصد میں بجز اس کے کسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ یہ مجھے خبر
 ملی ہے کہ لیلیٰ نے میرے پاس سفارش بھیجی ہے، مگر کیا خود لیلیٰ اپنی سفارش نہیں ہے؟
 سمجھ کیا کوئی میری نظر میں لیلیٰ سے بھی بڑھ کر ہے کہ جس کے ذریعہ دعل کی آس لگائی جائے یا
 میں ایک ایسا شخص ہوں جو لیلیٰ کا تابعدار نہیں ہے؟

اعلام مجدد جن کے حالات حافظ ذہبی اور ابن قدامہ عسقلانی کی مصنفات میں موجود ہیں۔ تو تم ان لوگوں کی نسبت کیا سمجھتے ہو؟ کون ہے جو ان بزرگوں کے فضل و کمال اور ورع و تقویٰ اور اتباع حق و سداد سے انکار کر سکتا ہے؟ علی الخصوص حافظ عزقی، برزالی، ابن دقیق العید، اور حافظ ذہبی تو اس پایہ کے بزرگ تھے کہ ان میں سے ہر شخص علوم سنت کا خزانہ اور حفظ و نقد کا امیر المومنین تھا۔ علماً حدیث متاخرین میں سے کسی مصنف کا بھی ہم اخلاف امت و بیچارگان دور آخر پر اس درجہ احسان نہیں ہے جس قدر حافظ ذہبی کا۔ اور اگر کوئی دوسرا اس وصف میں ان کا شریک ہے تو وہ صرف ان سے متاخر حافظ ابن حجر عسقلانی ہیں۔ ویسے اہم ثالث۔ یہی وہ دو حافظ فائقہ علوم حدیث ہیں جنہوں نے نہ صرف سلف کے ذخائر و خزانے خلف کے لئے محفوظ کر دیئے بلکہ تمام مشکلات و معضلات کا رکوصاف کر کے اور ضبط و اتقان و تہذیب و ترتیب تلخیص و تشریح و نقد و جال و اسناد سے آراستہ و پیراستہ کر کے تمام آنے والی امت کے لئے اتباع سنت کی راہ بالکل سہل و آسان کر دی۔ علوم اسلامیہ پر پہلا دور تدوین کا گذرا ہے، دوسرا انضباط و تنقیح اور تہذیب و تنظیم کا، سو علم حدیث کے دور دوم میں ان دو بزرگوں کی خدمات سب پر فائز اور سب سے انفع واقع ہوئی ہیں۔ یہ انہی کی خدمات حسنہ کا نتیجہ ہے کہ آج یہ علم مقدس اس قدر صاف و سہل ہو گیا ہے کہ طالب علم عمل بالسنت کے لئے کسی طرح کی عذر داری و بہانہ جوئی کی گنجائش باقی نہ رہی۔ امت کا کوئی فرد اب یہ نہیں کہہ سکتا کہ حدیث پر عمل کرنا بمقابلہ کتب جہل و خلاف و کذا عند

تقلید و سد باب نظر و اجتہاد کے مفاسد و مصائب اس زمانے میں پوری طرح ظہور کر چکے تھے، اور مسلمانوں کی علمی و علمی تنزل کا بیج ابھی طرح بار آور ہو چکا تھا، بایں ہمہ ائمہ دین اور کالمین علوم کی ایک جماعت کثیرہ ہر حصہ ملک میں موجود تھی اور علی الخصوص دیار مصر و شام تو علماء و کالمین امت سے مملو و مشحون تھے۔ حتیٰ کہ قاضی ابوالبرکات محمدرعی اپنے بانیہ میں صرف دیار شام کی نسبت کہتے ہیں۔

وکان فی عصیۃ بالشام یومئذ سبعون مجتہداً من کل منتخب

پھر یہ بھی نہیں کہ صرف ایسے ہی لوگ ہوں جن کا شمار عامہ علماء و مشائخ میں کیا جائے بلکہ بڑے بڑے حفاظ و نقاد علوم اور خواص و اعظم نظر و اجتہاد موجود تھے جن کے بعد اس درجہ کے لوگ تمام عالم اسلامی میں پیدا نہیں ہوئے، ابوالفتح ابن سید الناس اشبیلی، شمس الدین مقدسی، ابوالعلاء انصاری السبکی، قاضی ابن الزمکانی، سید ابوالحسن دمشقی، ابو عبد اللہ حریری، ابوالعباس ابن عمر الواسطی، حافظ ابوالفداء عماد الدین، حافظ احمد بن قدامہ مقدسی، ابوالاسحاق السعدی، امام برہان الدین الفزاری، حافظ صلاح الدین بعلبکی، شیخ صفی الدین بغدادی، حافظ ابن شامہ دمشقی، قاضی تقی الدین دوقی، شیخ عمر بن البردی، امام ابوالعباس بن نجی، حافظ جمال الدین عقیلی، حافظ برزالی الاشبیلی، تقی الدین السبکی، حافظ جمال الدین المزی، امام تقی الدین ابن دقین العید، ابو حیان صاحب تفسیر، حافظ ابو عبد اللہ الذہبی، اور ان کے علاوہ بے شمار ائمہ و

لے ان کے زمانے میں منتخب ستر مجتہد موجود تھے۔

اے تو مجبورہ خوبی، بچہ نامت خواہم؟

خود حافظ ذہبی اپنے معجم شیلوخ میں جب اس نامدة الارض والعجمۃ الدھر کے اوصاف و مدارج لکھتے لکھتے تھک گئے اور وہ ختم نہ ہوئے، تو بالآخر یہ کہہ کر خاموش ہو جانا پڑا ”ووالله لو حلفت بين الركن والمقام انى ماديت ليعلى مثله وانه مادى مثل نفسه لما حدثت ان كان مقام ايس اس سے اعلیٰ وارفع ہے کہ مجھ جیسا شخص ان کی سیرت و فضیلت بیان کرے قسم خدا کی، اگر میں خانہ کعبہ میں عین رکن و مقام کے درمیان کھڑے ہو کر قسم کھاؤں کہ نہ تو میری آنکھوں نے اس کا مثل دیکھا نہ خود انھوں نے اپنا ہمتا، تو میری قسم یہی ہوگی اور میرے لئے کفارہ یکن نہیں“ وکفالك بالذہبی شاہدا

تقی الدین اضحیٰ بجر علم عجیب السائیدن بلا قنوط
احاط کل علم فیہ نفع فقل ما شئت فی البحر المحیط

حافظ ابوالحجاج عزیزی صاحب تہذیب جس مرتبہ کے امام الحدیث تھے، اس کا حال امام ذہبی کی مصنفات خصوصاً تذکرۃ و معاجم اور طبقات

سے اور یہ امام ذہبی کا قول ہے، ”اور خود امام بوصفنا کے تجر و جامعیت علم کا جو حال تھا اس کے لئے ان کے شاگرد علامہ تاج سبکی کا یہ قول کفایت کرتا ہے۔ وهو رجل السراج فی کل سبیل کانما جمعت الامة فی سعید واحد فنظرها! قال فی طبقاتہ الکبریٰ۔“

علامہ تقی الدین علم کا بحر ذخار ہے، سائنسوں کو بغیر مایوس کئے جواب دیتا ہے
علامہ اس نے تمام مفید علوم کا احاطہ کر لیا ہے پس بحر اعظم کی وسعت کے بارے میں جتنا چاہو یہ کہو۔

ذیاد و کذا عند فلان کے زیادہ مشکل ہے۔ بلکہ جس طالب صادق کا دل چاہے، آنکھیں بند کر لے اور اس صراطِ مستقیم پر بے غل و غش و بے خوف و خطر دوڑتا چلا جائے۔ فہو طریقاً مستقیماً، سہلاً، مسلوکاً، واسعاً، موصلاتی المقصود والمطلوب! ورضی اللہ عن الذہبی حیث یقول۔

الفقہ قال اللہ قال رسولہ ان صح والایجام فاجہد فیہ

وہذا من نصب الخلف جہالۃ بین النبی و بین دای فقیہ

پس غور کرو کہ ایسے اصحاب کمال و ائمہ علم تھے جو اس عہد میں موجود تھے، باایں ہمہ یہ حقیقت سوج کی طرح چمک رہی ہے اور ہر صاحب بصارت پر روشن کہ مقام عزیمت و دعوت کا جو ایک مقام خاص ہے، وہ ان میں سے کسی کے حصے میں بھی نہ آیا۔ وہ صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے لئے تھا سب اپنے دوسرے دوسرے کاموں میں رہ گئے، لیکن انہوں نے وہ سب کام بھی ان سے بہتر کئے ہو وہ سب کر رہے تھے۔ اور پھر ان سے بڑھ کر یہ کہ سب کو راہ عزیمت و دعوت و تجدید و احیاء ملت میں منزلوں پیچھے چھوڑ دیا اور علوم و اعمال و مہلبیہ و سماویہ کی ان بلندیوں پر تنہا جا کھڑے ہوئے جہاں ان کے اقران و معاصرین کو یک زبان و یک قلم ہو کر اعتراف کرنا پڑا ”ما دایئنا مشہد و امنہ ما دای مشل نفسہ“ نہ تو ہماری آنکھوں نے اس کا مثل اور نہ خود اسے کوئی اپنا سا نظر آیا۔

۱۔ فقہ اللہ ما قول اور رسول کا قول ہے الغزوات ہو جائے ادبا جماع التا ہے پس اسیں کاوش کرو۔
۲۔ خبردار جہالت کی راہ سے بنی کے ساتھ فقیہ کے قول کو مخالف نہ ٹھہرا۔

نے بعینہ ہی جملہ دمہرایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یا تو کسی عارف و جوہر شناس نے ان کے وصف میں سب سے پہلے یہ جملہ کہا تھا لیکن کچھ ایسا صحیح و مؤید واقع ہوا کہ تمام باکمالان عہد کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا۔

جامہ بود کہ بر قامت او دوختہ بود!

یا اس نادرۃ الدہر کی بے ہمتائیوں کا یہ حال تھا کہ جو نظر پڑتی تھی بے ساختہ یہی کہہ اٹھتی تھی۔ سورج کو کر وڑوں آنکھیں دیکھتی ہیں، لیکن ہر آنکھ کو یہی نظر آتا ہے کہ روشن ہے۔ یہ تو کوئی نہیں کہتا کہ روشن نہیں، پر یوں کے وجود میں لوگوں کو اختلاف ہے لیکن خوبصورت انسانوں کے بارے میں سب نئی رائیں متفق ہیں۔ ایک حسین چہرہ ہو دیکھے گا وہی کہے گا جو سب کی زبانوں سے نکل رہا ہے۔

ابن نگاہیست کہ شائستہ دیدارے مست

مشہودات و محسوسات میں ہمیشہ تمام اصحاب انظار و احساس یک حکم و یک زبان ہوتے ہیں یہاں اختلاف کی گنجائش نہیں۔ الایہ کہ کوئی اندھایا فاتر الحس ہو، شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے عہد میں بھی ایسے لوگ تھے جن کی نظروں پر تعصب و نفسانیت یا جہل و تقلید کا حجاب پڑ گیا تھا پس ان کو وہی نظر آیا جو بند آنکھوں کو نظر آسکتا ہے

وما ضی نور الشمس ان کان فاطرا؛ الیہا عیون لم تزل دھوہا تمضاً

لیکن یہاں ان کا ذکر نہیں۔ اصحاب بصارت جتنے تھے ان سب نے بالاجماع یہی کہا ”ما دیناہ مثله ولاہی ہو مثل نفسه“ اور یہی وہ قصہ ہے آفتاب کے نور کو اس سے کیا نقصان پہنچ سکتا ہے کہ اسے دیکھنے والی ایسی آنکھیں ہیں جو سداے چند ہی ہیں۔

کبریٰ سبکی سے معلوم ہو سکتا ہے۔ ان کے تمام معاصرین اس پر متفق ہیں کہ وہ نہ صرف جرح و تعدیل رجال کے امام تھے بلکہ اس فن کے اماموں کے امام۔ ہزاروں... انسانوں کی ثقاہت کا فیصلہ ان کے قبضہ علم میں تھا بایں ہمہ یہ مقامات اور ہیں اور نسبت نبوت و نبیائت کاملہ منصب رسالت و عزیمت دعوت کبریٰ کا مقام دوسرا ہے۔ وہ تو اس عہد میں صرف ابن تیمیہ ہی کے لئے تھا چنانچہ خود انہیں بھی وہی کہنا پڑا جو اس عہد کے تمام اصحاب حق نے کہا تھا، مادایت مثله ولا درای هو مثل نفسه و مادایت احد العلم بکتاب اللہ و سنتہ و سوادیر ولا اتباع لمہما منہ "نہ میں نے ان کا مثل دیکھا، نہ خود انہوں نے کسی کو اپنا ہمتا پایا، نہ میں نے کسی شخص کو ان سے زیادہ کتاب و سنت کا علم رکھنے والا اور کتاب و سنت کا اتباع کرنے والا دیکھا، حافظ موصوف نے ایک اور موقع پر کہا تلمیر مثله منذ اربع مائۃ سنۃ "چار سو برس سے ایسا باگمال پیدا نہیں ہوا۔

قریاں پاس غلط کردہ خودی دارند

ورنہ یک سرو دریں باغ بہ اندام تو نیست

یہاں ایک بات قابل غور ہے "مادایت مثله ولا ساری هو مثل نفسه" یہ جملہ ان کے اثر معاصرین کی زبان پر عینہ جاری ہوا ہے۔ ذہبی اور مزی کی زبانی سن چکے۔ حافظ برزالی اور ابن حجر سے ایسا ہی منقول ہے شیخ عساکر الدین واسطی "ابن سید الناس" ابن نصر مقدسی "ابن دقیق العید و غیر ہم نے بھی یہی کہا "الرد الوافر" اور قول الحلی کے دیکھنے سے معلوم ہو گا کہ تقریباً سبوں

عصر واساطین علوم تسلیم کئے گئے تو انکی تعداد سو سے بھی متجاوز نہ ہوگی۔ صاحب
الرد الوافر نے صرف ان علماء کا ذکر کیا ہے جنہوں نے شیخ الاسلام کے
مرتبہ اجتہاد مطلق و امامت فی الدین کا اعتراف کیا ہے۔ ان میں سے صرف
معاصرین کو چھانٹ لیا جائے تو ساٹھ ستر سے کم نہ ہوں گے یہ سب یقیناً
حسین تھے۔ اور بعض کی حسن و رعنائی پر تو ایک زمانہ فریفتہ و شیدا ہوا
اور کتنے ہی حسینان روزگار نے ان سے دلربائی و دلاوری کے بھید اور
نکتے سیکھے تاہم اس کو کیا کچھ کہ وہ ہر ایک چیز حسن و خوبہ دینی سے بھی بلند
تر ہے، یعنی عزیمت دعوت و تشبہ بالانبیاء کی شان و آن تو اس کے لئے صرف
حسن طلعت و بلندی قامت ہی کافی نہیں۔ ان باتوں کے علاوہ بھی کچھ اور
ہونا چاہئے۔ اور وہ اس عہد میں صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے حصہ
میں آیا تھا

ہزار نکتہ دین کا دوبارہ دلدادہی ست

کہ نام آں نہ لب لعل خط رنگاری ست

حافظ برزالی، ابوالحاج مزنی، ابن سید الناس، ابن دقیق العید، ذہبی، ابن
نصر مقدسی، ابوحیان صاحب تفسیر، ان خوبان عہد کے حسن و جمال پر کون نام
دھر سکتا ہے؟ لیکن وہ سب ایک زبان ہو کر کہتے ہیں کہ امام ابن تیمیہ کا سا
جمال ہماری آنکھوں نے بھی نہیں دیکھا اور ان کا مقام اس سے کہیں بلند
ہے کہ ہم جیسے ان کی تعریف و توصیف کریں۔ تو غور کرنا چاہئے کہ آخر
وہ کیا چیز تھی جس کو یہ سب بھی نہ پاسکے؟ اس کو خود شیخ ابوحیان نے امام

بینہ و باہرہ مقام تجدید و نہایت نبوت کے ہیں جنکی نسبت بار بار کہہ رہا ہوں کہ بڑے سے بڑے سر کو بھی وہاں جھکے بغیر چارہ نہیں۔

فان ذل شمس و الملوک کو اکب اذا طلعت لم یبد منهن کو کب تم جانتے ہو ایک چیز خوبصورتی ہے اور ایک چیز اس سے بھی بڑھ کر ہے جس کے لئے زبان کچھ بھی نہیں کہہ سکتی لیکن آنکھ سمجھتی اور ذوق پہچان لیتا ہے۔ خواجہ حافظ نے اس کو ”آن“ سے تعبیر کیا ہے۔

شاہد آن نیست کہ موندے و میانے دارد

بند طلعت آن باش کہ آنے دارد

اور پھر جب بالکل مجبور ہو گئے تو اشارہ کر کے چھوڑ دیا۔

ایں کہ می گویند ”آن“ بہتر از حسن

یا ما ”ایں“ دارد و ”آن“ نیز هم

تو وہ جو ایک چیز ہے کہ ”آن“ دارد اس کے لئے کسی کا صرف خوبصورت ہونا ہی کافی نہیں خوبصورت تو ہزاروں ہوتے مگر ”آن“ رکھنے والے چشم و لب و لکھوں خوبان روزگار میں بھی ڈھونڈتے نہیں ملتے۔ اور اگر مل جائیں، تو سمجھنا چاہئے۔۔۔۔۔۔ فطرت کی بڑی ہی فیاضی بلکہ غیر متوقع اسراف ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے عہد میں حیلنوں اور خوب رویوں کی کمی نہ تھی۔ معاجم ذہبی اور درر کامنہ عسقلانی سے اگر اس عہد کے صرف ایسے علماء کبار کی ایک فہرست تیار کر لی جاتے جو اپنے کمال علم و عمل کی بنا پر ائمہ

لہ تو آفتاب ہے اور بادشاہ ستارے ہیں جب تو طلوع ہوتا ہے تو ان میں سے کوئی ستارہ بھی دکھائی نہیں دیتا۔

قام ابن تیمیہ فی نصر شرعتنا مقام سید تیمیہ اذ مضت مضرتہ
فاظہر الحق اذ اتارہ درست واخذ الشراذط ارت لہ شررتہ
لناخذ ث عن جبریحی ، فہا انت الامام الذی قد کان یلتظر

تو یہ جو کہا کہ ”مقام سید تیمیہ“ اور ”انت الامام الذی قد کان یلتظر“ سو یہی وہ چیز ہے کہ اوروں کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ چیز نہیں ملی تھی اور یہی ہے کہ ہمیشہ سیکڑوں اصحاب طریق میں سے کسی ایک رجل الرجال ہی کے حصے میں آتی ہے شیخ نجم الدین اسحاق نے اپنے مشہور بابہ میں بھی اسی چیز کی اشارہ کیا تھا

وقد علم الرحمن ان زماننا لشعب فیہ انزای ای لشعب

بقیہ ص ۷۰۔ کی نسبت مان لی جائے اور حافظ سخاوی کی سیوطی کی نسبت تو اس کا نتیجہ صریح ہے
نکلے گا کہ ہم دونوں سے بدن ہو جائیں گے، حالانکہ دونوں حسن ظن اور اعتقاد کے مستحق ہیں۔ بڑے اعظم علم و عمل کو اس بارے میں لغزش ہوئی، اور ہم کو یقین ہے کہ ان کی خدمات شہرہ و عظیمہ علم و عمل کے مقابلے میں یہ لغزش ضرور بخش دی جائے گی۔ ہم بے مایگان علم و ہمتی رستان عمل کو زیب نہیں دیتا کہ ان میں سے کسی کی نسبت بھی حرف سوز نکالیں یا ان کے ادب و عظیم میں مضائقہ کریں۔ جنہوں نے اشرفیاں کافئیں انہوں نے ایک مٹھی مٹی کی بھی بھری۔ لیکن ہمارے دامن میں ہجر گم و دھماک کے اور کیا ہے؟ دینا اعفی لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان اور لا تعجل فی قلوبنا خلا للذین امنوا۔ اے ہماری شریعت کی حمایت میں ابن تیمیہ نے وہ کیا جو بنی تیم کے سرور و حضرت ابو بکر نے کیا تھا جب قبائل مصر نے سرکشی کی تھی۔ اے انہوں نے حق کو اس وقت نمایاں کیا جب اس کے نشان تک مٹ چکے تھے اور شرکی آگ اس وقت بھادی جب اس کے شرار سے بلند ہو چکے تھے۔ اے ہم ایک جبرامت کی آمد کا چرچا تھا جسے اب ہم نے پالیا وہ نام تو یہ ہے جس کا انتظار کیا جا رہا تھا۔ اے رحمن جانتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں دشمنیت کی جگہ، رائے کس قدر پھیل گئی ہے۔

ابن تیمیہ کی ایک مجلس دیکھتے ہی کہہ دیا سچا ہے

اے یہ وہی ابو حیان امام النور والمادب ہیں جن کی تفسیر بحر المحیط اور اس کا مختصر نثر مصر میں چھپ گیا ہے۔ حافظ عسقلانی نے درہ کامنہ میں ذہبی سے نقل کیا ہے کہ جب امام ابن تیمیہ مصر گئے تو شیخ ابو حیان سے ملاقات ہوئی پہلی ہی مجلس میں اس درجہ معترف ہوئے کہ فی البدیہہ اشعار مذکورہ متن ان کی مدح میں کہہ کر سنائے اور کہا ”واللہ ما رادت عینای مثل هذا الرجل“ لیکن بعد کو صحبت سادہ کار نہ ہوئی۔ نحو کے کسی مسئلہ میں ابو حیان نے سیبویہ کا حوالہ دیا۔ ابن تیمیہ نے کہا۔ یہ سیبویہ کی ان اسی غلطیوں میں سے ایک غلطی ہے جو اس نے قرآن کے متعلق کی ہیں۔ وما کان سیبویہ نبی النور ولا معصوماً۔ اس پر ابو حیان نہایت برا فروختہ ہوئے اور پھر آخر تک مخالف رہے۔ حافظ عسقلانی لکھتے ہیں ”وصیروا الذی ذنبہ لا یغفر“ یہی وہ ہے کہ تفسیر میں ایک موقع پر امام ابن تیمیہ کا ذکر اس طرح کیا ہے جس سے نفرت و مخالفت سنپتی ہے۔ کیا خوب فرمایا جبر الامت حضرت ابن عباس نے ”ستمعوا علی العلماء ولا تصدقوا بعضهم علی بعض فوالذی نفسی بیدہ اللهم اشد تغاضراً من الیتوس فی رزوبہا“ وقال بعض الائمة ”یؤخذ بقول العلماء فی کل شیء الا قول بعضهم فی بعض“ حافظ ابن عبدالبر نے کتاب العلم میں یہ اقوال نقل کئے ہیں اور حافظ ذہبی نے قول الطحاوی عنہم فی بعض پر ایک رسالہ لکھا اور کہا معاشرت سے بڑھ کر علماء کیسے کوئی ابتلا نہیں۔ ”ولو فتحنا ہذا الباب واخذنا بقول المعاصرین بعضهم فی بعض لدمنا مسلم لنا احد من الائمة بل اجل الصحابة والتابعین۔ اور یہ بالکل حق ہے۔ امام ابن عبدالسلام کا قول اگر حافظ ابن الصلاح کی نسبت ہم قبول کر لیں اور حافظ ابن صلاح کا ابن عبدالسلام کی نسبت، یا حافظ سیوطی کی رائے حافظ سخاوی دہلیہ بڑھ

واستعداد اور مقتضیات کے مطابق درجہ بدرجہ علاج کرنا اور ہر مریض کو اس
 کی حالت کے مطابق نسخہ دینا، اعمال مہمہ و مختصہ نبوت میں سے ہے، اور
 یتلوعیہم آیاتہ ویزکیہم ولعلہم الکتاب والحکمتا میں ”یزکیہم“ اسی
 جانب اشارہ، پس انبیاء کرام کے بعد یہ مقام صرف انہی نفوس خاصہ کو حاصل
 ہو سکتا ہے جو اسوہ حسنہ نبوت اور اخلاق و صفات نبویہ کے کامل تائسی اور سنت
 سنئہ خالصہ و محضہ کے کمال اتباع و تلافی سے وراثت و نیابت انبیاء و رسل
 کے مرتبہ پر پہنچ جاتے ہیں، اور معالجہ نفوس و تندرستی اور روح و قلوب و
 طبابت اقسام و نسل کے تمام اسرار و خفایا۔ ان پر اس طرح کھل جاتے ہیں کہ قبول
 صاحب تفہیمات گویا ہمہ را میان مرد و چشم خود متمثل و متشع می یابد و نہ از چشم
 بصیرت بلکہ از چشم ہر مشاہدہ می کنند کا مقام کشف و رفع حجب حاصل
 ہو جاتا ہے۔ حضرت شیخ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ نے غینۃ الطالبین میں اسی کی
 عرف اشارہ کیا ہے: ہم حراس القلوب، جو اسیس الارواح، الامار علی السرا
 والخصیات، المطلقون علی ما ضمیرت بواطن العباد، و انطوت علیہ النیات، وہ دلوں
 کے نگراں و نگہبان، مردوں کی جاسوسی کرنے والے، رازوں اور بھیدوں کے
 خزانچی، اور سینوں کے اندر کی چھپی ہوئی باتوں اور دلوں کی تہ کی نیتوں کے خبر
 رکھنے والے لوگ ہیں! تو اگرچہ اس عہد میں بڑے بڑے اصحاب علم و عمل موجود تھے
 مگر ”علیم بادواء النفوس“ اور ”الطیب الجرب“ ہونے میں ان کا کوئی حصہ نہ تھا
 اور کچھ تھا تو مرتبہ قوت نظری سے قوت عملی تک نہیں پہنچا تھا۔ و ذالک
 لہ انھیں اس کی آیتیں سنائے پاک کہے اور کتاب و حکمت سکھائے۔

فجاء مجبر عالم من سواهم لبيع مئين بعد هجرة يثرب
 لقيم قناتة الدين بعد اعوجاجها وينقذها من قبضة المتعصبا
 مجاهد في ذات الاله بنفسه وبالمال والاهلين والام والاب
 ومن درهم حبراد وذهن اليوم في الورا فذاك الذي قد رام عنقا مغرب
 عليهم بادواع النفوس يسوسها بمكته فعل الطبيب المجرم
 آخری شعر عرض شاعرانہ راہی نہیں ہے۔ ایک نہایت ہی دقیق نکتہ کی طرف
 اشارہ ہے ”عذیر بادواع النفوس“ اور ”بمکته فعل الطبيب المجرم“
 یعنی مقام نبوت کی وراثت و نیابت کاملہ۔ یہ بات کہ جس طرح ایک طبیب
 حاذق ہر طرح کی بیماریوں اور ان کے اسباب و آثار و نتائج کو جانتا اور
 ہر مرض و مزاج کے بیماروں کا علاج کرتا اور کمال صداقت و فراست طبیہ
 کی وجہ سے صرف چہرہ دیکھ کر یا نبض پر انگلیاں رکھ کر سب کچھ سمجھ لیتا
 اور پوچھ لیتا ہے اسی طرح جماعت و ملت کے تمام امراض جدیدہ و مزمنہ اور
 ظاہرہ و مخفیہ کا نباض ہونا اور انسان کی ذہنی و نفسی اور روحانی و معنوی...
 بیماریوں کو بہ یک نظر تفرس پہچان لینا اور ٹھیک ٹھیک اس کی حالت

لے لیکن علماء کے سرداروں میں سے ایک عالم متبحر ہجرت مدینہ سے سات سو برس بعد ظاہر ہوا ہے۔
 ۱۷ اس نے نبی کے بعد دین کا راستہ پھر سیدھا کر دیا ہے اور دین کو متعصبوں کے پنجہ سے چھڑا لیا ہے۔
 ۱۸ اس نے اپنی جان، مال، اہل و عیال اور ماں باپ سب اللہ کی راہ میں جہاد کیا ہے۔
 ۱۹ آج اسے چھوڑ کر مخلوق میں کسی اور صبر کو تلاش کرنا عفو مغرب کا تلاش کرنا ہے۔
 ۲۰ تمام نفسی بیماریوں کا ماہر ہے اور طبیب مجرب کی طرح اپنی حکمت سے قلوب کی قیادت کرتا ہے۔

۱۔ استحضار السنۃ واستحضار حج ۲۔ التبیح منہا بحیث یصدق علیہ ان یقال
کل حدیث لا یصح فہ ۳۔ بن تیمیہ فیلس بحیث ولیکن الاحاطۃ للہ تعالیٰ۔

لے حافظ ذہبی نے امام ابن تیمیہ کا ترجمہ سات سے زیادہ موقوفوں پر لکھا ہے۔ ہر مقام پر پوری تفصیل
سے حالات لکھتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے لکھتے ہوئے جوش ارادت و اضطراب عقیدت سے بے خود
ہو ہو جاتے ہیں۔ سب سے زیادہ تفصیل تینوں معاجم میں کی ہے۔ یعنی کبیر 'اوسط' صغیر میں۔ اور چونکہ
یہ لحاظ اخذ و سند و اجازت مسند امام احمد و سماعت روایات و قرأت مصنفات امام ابن تیمیہ کے
شاگردوں میں داخل ہیں اس لئے اپنے معجم شیوخ میں بھی حالات لکھتے ہیں۔ ان کتابوں کے علاوہ
تذکرۃ الحفاظ میں بالاختصار اور تاریخ الاسلام کبیر میں بالتفصیل تذکرہ کیا ہے اور خصوصیت کیساتھ
ان کے ابتلاؤں و محن اور واقعات مصریہ و شامیہ کے حالات لکھتے ہیں۔ امام بوصوف کی ایک مشہور کتاب
منہاج السنۃ ہے۔ اس کو انھوں نے مختصر کیا تھا اس کے دیباچہ میں بھی مفصل ترجمہ درج کیا ہے علاوہ
بریں ابن تیمیہ کی اکثر مصنفات اپنے قلم سے لکھی ہیں ان کے آخر میں یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ میں نے خود
مصنف سے بہ شرائط قرأت و سماعت اجازت لی "مختصراتہ ذکرہ حالات و مناقب بھی کر جاتے ہیں
من احببت اکثر ذکرہ۔ قول مندرجہ متن معجم کبیر میں ہے۔ حافظ ابن ناصر الدین شافعی نے
الرد الوافر میں اور حافظ عسقلانی و سیوطی نے درر الکبیر و درر سقات الحفاظ میں یہ تمام اقوال یک
جا کر دیئے ہیں۔ نیز حافظ ابن قدامہ مصنف عماد الدین اسطی اور ابوحنیف بنانہ و غیر ہم نے میرت
ابن تیمیہ میں۔ اور واقع یہ ہے کہ صرف حافظ ذہبی ہی کا یہ حال نہیں ہے۔ الرد الوافر میں تقریباً ایک سو
اکابر مشاہیر عہد و قریب العہد کے اقوال نقل کئے ہیں جنہوں نے بالاتفاق ان کے مجتہد مطلق امام
العصر نادیۃ الدہر 'ناہیۃ الاسلام' اور حد النہان 'مجدد کتاب و سنت' محی الملث 'اغویج الخلفاء'
الراشدین 'اخر الائمة المجتہدین' مفتی الفوق 'الامام فی کل علم و فن' المعجوبۃ
بقیہ بر ص ۷۷

من عمل النبوة“ یہ بات صرف شیخ الاسلام ابن تیمیہ ہی کے حصے میں آتی تھی، اور ہر عہد میں صرف در ثناء، ولقباء، نبوت و اصحاب عزائم و تجدید ہی کے حصے میں آتی ہے۔ یہی چیز ہے جس کی طرف حافظ ذہبی نے ان کے حالات میں اشارہ کیا کہ ”ولقد انصروا السنة المحضة والطريقة السلفية واجتمع لها ابراهيم ومقدماء وامور لم يسبق اليها واطلق عبارات احجم عنها الاولون والآخرون“ یعنی ابن تیمیہ نے سنت محضہ اور طریقہ خالصہ سلف و اوائل کی حمایت کی اور اس کے لئے ایسی دلیلوں اور مقدموں سے احتجاج کیا جو ان سے پہلے کسی سے بھی بن نہ آئے۔ تو یہ جو کہا کہ ”انصروا السنة المحضة“ تو ایک عجیب نکتہ کہہ دیا اور گویا ابن تیمیہ کی پوری سوانح عمری بیان کر دی۔ یہی وہ فضل خصوص ہے جو ذہبی اور برزالی و مزنی و ابن دقیق العید جیسے شیوخ عہد کے سروں کو بھی ابن تیمیہ کے سامنے اطفال مکاتب کی طرح جھکا رہا ہے۔ صدر اول کے بعد سے ہدی سنت کا معاملہ بہت نازک ہو گیا۔ ایک راہ اتباع سنت کی ہو گئی ایک اتباع ”سنت خالص و محض“ کی، والقصة بطونها۔ تو اس عہد میں علم و عمل سنت وائے عز ورتھے مگر ”سنت محضہ خالصہ“ کا مقام صرف ابن تیمیہ ہی کو ملا تھا۔ اور اسی کمال تشبیہ و تخلق بصفات نبوت اور بے میل و بے داع اتباع و تفانی سنت نے ان کو اعمال نبوت کی وراثت کاملہ و نیابت حقہ کے منصب ارفع و اعلیٰ پر پہنچا دیا تھا۔ ع

لے گل بہ تو خورسندم تو پوئے کسے داری!

یہی حافظ ذہبی ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں ”و هو عجيب في“

سٹر کے اندر سب کچھ آگیا ہے ابن تیمیہ کی نسبت کہا جاسکتا تھا۔ ایسے مدوح کے لئے ایسے ہی مداحوں کے قلم و زبان کی ضرورت تھی۔ پس یہ چیز کہ کمالِ علم کتاب و سنت کے ساتھ کمالِ عمل کتاب و سنت بھی جمع ہو جائے وہ فضلِ مخصوصی ہے جس کے بغیر نبوت کا پورا پورا علمی و عملی ذرہ نہ نہیں مل سکتا۔ گو بقدر استعداد و استقامت ہر سالک طریق کے حصے میں کچھ نہ کچھ ضرور آتا ہے۔

توفیق بہ اندازہ ہمت ہے ازل سے!

آنکھوں میں ہے وہ قطر جو گم نہ ہوا تھا

اور یہ جو کہا تو صرف جوش عقیدت کی مداحی نہیں ہے، بلکہ ان کے معاصرین میں جو لوگ صاحبِ نظر و نقد تھے، خود ان کی زبانوں سے بعینہ یہی حقیقت نکل چکی ہے۔ حافظ ابوالعباس عماد الدین واسطی الحزازی صاحب ”البلوغۃ فی الفقہ“ باعتبار علم کے شیخ العصر اور باعتبار عمل و زہد و ورع کے بڑے بڑے اہل اللہ اور اصحابِ طریقت کے مدوح و مقصود تھے۔ حافظ ذہبی نے ان کو اپنے شیوخ کتب میں شمار کیا ہے۔ کتاب الملتبہ میں ان کا ذکر ان لفظوں میں کرتے ہیں، ”قال شیخنا القدوة عمادین الحزازی یہی حافظ عماد الدین ایک رسالہ میں جو اصحاب و تلامذہ ابن تیمیہ کے نام لکھا تھا لکھتے ہیں ”واللہ ثم واللہ، لم یوتحت اذیم السماء مثل شیخکم ابن تیمیہ علما و عملا، و حالاً و خلقاً و اتباعاً و کرماء و حلماً و قیاماً فی حق اللہ تعالیٰ عند انتہائک حرمانہ۔“ قریب قریب ایسے ہی الفاظ ہیں۔ اس کے بعد پھر

لے یہاں اصل میں ایک پرانہ معلومات فٹ نوٹ تھا جسے ”قذ کرہ“ میں دیکھنا چاہئے۔

یعنی علوم سنت کے استحضار اودیان سے دلائل وبراہین کے استنباط میں ان کا رسوخ و احاطہ عجیب و غریب ہے۔ یہاں تک کہ ان پر یہ بات صادق آتی ہے کہ جس حدیث کا کو ابن تیمیہ نہیں جانتے وہ حدیث ہی نہیں! اور معجم شیوخ میں لکھتے ہیں مدنی و السنة المحفوظة حتیٰ اعلیٰ اللہ تعالیٰ منارہ و جمع قلوب اهل التقویٰ علی محبتہ، تو سنت محفوظ کا علم و عمل ہی وہ نعمت عظمیٰ ہے جو اعمال نبوت کا دروازہ کھول دیتی ہے۔ حافظ برزالی کا قول شاید اور پرگندہ چکا ہے: ”ما دینا احداً اعلم بکتاب اللہ و سنتہ و سولہ و لا اتبع لہما منہ“ ہم نے ابن تیمیہ سے بڑھ کر نہ تو کسی کو کتاب و سنت کا عالم دیکھا اور نہ عامل۔ سبحان اللہ کیسے جامع و مانع لفظوں میں تعریف کی ہے کہ اس آدمی بقیہ مشائخ القرون الوسطیٰ ہونے کا ایسے لفظوں میں اعتراف کیا ہے جن سے زیادہ توصیف و تجید کے الفاظ نہیں ہو سکتے۔

نہ من براں گل غار من عنزل سرایم ولس

کہ عند لیب تو از ہر طرف ہزار آند

یہ حال تو معاصرین اور قریب الہد علماء کا ہے۔ بعد کے مورخین کا یہ حال ہے کہ الرد اللہ لافز پر مصر و شام کے مشاہیر علماء و ائمہ عہدے تقریظیں لکھتے ہیں۔ ان میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور قاضی عینی حنفی شارح بخاری بھی ہیں۔ قاضی عینی لکھتے ہیں جو شخص ابن تیمیہ کے مراتب عالیہ علم و دل و اجتہاد و امامت سے انکار کرتا ہے وہ یا تو مجنون ہے، یا کمال صغیہ دلیلیہ، یا سخت شریر و مفسد۔ حافظ عسقلانی کی رائے اس تقریباً پر موقوف نہیں۔ ان کی شیفتگی و امامت کا جو حال ہے وہ درگاہ منہ سے ظاہر ہوتا ہے جس میں بہت شریح و لبط سے ترجمہ لکھا ہے اور معاصرین کی شہادتیں انکے فضل و کمال مخصوص پر جمع کی ہیں۔

مطیع و محب کا مطاع اور محبوب کے تمام صفات و خصائص سے متمثل و متخلق ہو جانا اور حکم ”من کان اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہما“ اور حتیٰ یکون هو لا تابع لما جئت بہ“ اس درجہ اعتقاد و عمل استغراق محبت رسول و ترک ماسواہ کہ حکم دوم مطیع اللہ ورسولہ فاولئک مع الذین الغم اللہ علیہم وکانم کامل مرتبہ محبت و یگانگت سے بہرہ اندوز و فائز المرام ہونا اور

فاذا البصوتہ، البصوتی

کے معانہ کا پیش آ جانا۔ نہ وہ ”اتحاد“ جو ملاحدہ حولیہ کا اتحاد ہے اور جو فی الحقیقت انسان کے تمام مخترعہ اقسام شرک میں سے اکبر و اغلظ قسم شرک کی ہے۔ اعاذنا اللہ منہ۔ کیونکہ فی الاصل ”اتحاد“ مسطویہ اصحاب حق و توحید کے معنی اس سے زیادہ نہیں کہ تخلقوا باخلاق اللہ۔

رشتہ درگزر ہم افگندہ دوست

فی ہمد ہر جا کہ خاطر خواہ دوست

حافظ ابن کثیر صاحب تفسیر نے اپنی تاریخ کبیر ”البدایۃ والنہایۃ“ میں اپنی شیخ عابدین واسطی کی نسبت لکھا ہے کہ ابتدا میں ان کا مسلک دوسرا

تھے جسے اللہ اور اس کا رسول سب سے زیادہ پیانا ہو۔

تھے یہاں تک کہ اس کی خواہش میری شریعت کے تابع ہو جائے۔

تھے جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہیں جن پر خدا نے

اپنی نعمت اتاری ہے الخ۔ تھے خود اللہ کے سے اخلاق حاصل کرو۔

ایک موقع پر لکھتے ہیں: ”وواللہ ما دأینا فی عصفنا ہذا من تسبیح النبوۃ
المحمدیۃ و سنتھا من اقوالہ و افعالہ الا ہذا الرجل لیشہد القلب
المصیحح ان ہذا ہوا لاتباع حقیقۃ“ یعنی قسم خدا کی: آسمان کے نیچے
آج تمہارے شیخ ابن تیمیہ کا نظیر و پیش کوئی دکھائی نہیں دیتا نہ علم میں نہ عمل میں
نہ حال میں نہ اخلاق میں نہ اتباع حق اور نہ شیوہ کرم و کمال حلم میں اور نہ
اللہ اور اس کے شعائر کے حفظ و قیام کی راہ میں اور قسم خدا کی: ہم نے اپنے
زمانے میں کسی کو نہ دیکھا جس کے اقوال و افعال سے نبوت محمدی کے انوار
اور ان کی سنت کی روشنیاں بھن بھن کر نکلتی ہوں۔ الا ابن تیمیہ کو۔ ان کو دیکھ
کر دل بے اختیار بول اٹھتا ہے کہ محمد رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم کا حقیقی اتباع
اسے کہتے ہیں اور ایسا ہوتا ہے۔ انتہی۔

یہ حافظ موصوف کی شہادت ہے۔ میں کہتا ہوں اسوۂ محمدی کے
کے کامل تائسی اور علوم و معارف نبوت کے کامل استفادہ کا یہ وہ مقام ہے
جس کو اصحاب اشارات نے ”نسبت محمدی“ سے تعبیر کیا ہے، تو یہ ”نسبت
محمدی“ ہے۔ اور ”فض محمدی“ کا وہ استفادہ تاہ جس کی نسبت صاحب فتاویٰ
نے کہا کہ امت مرحومہ کے لئے قطبیت و فاتحیت اور ولایت کبریٰ کا مہنتی مرتبہ
ہے۔ اور پھر یہی وہ حقیقت ہے جس کو بعض اصحاب اصطلاح نے ”اتحاد“ کے
مقام سے تعبیر کیا ہے۔ یعنی اتباع اور تحقق و تشبہ بالانبیاء کے کمال تفانی و استہلاک
سے بحکم ”المراء مع من احبہ“

عن المراء لا تسئل، و سل عن قرائنہ

نہ اگر کسی کی حالت جانتا ہے تو خود اس کی نہیں اس کے ہم نشینوں کی حالت کی جستجو کرو۔

فلم أدرألا واضعا كفاحا
صلی ذقن اوقاد عاسن ضاد^{لہ}
اور کہا کہ بعضوں نے اپنی رستہ عمر کے قیل وقال اور کیف و لماذا کا
حاصل یہ بتلایا ہے (در اصل اشعار بانہ شہرستانی کے اور آیتہ امام رازی کے
ہیں)

نہایۃ ارجاب العقول عقان و اکثر سنی العالیین ضاد^{لہ}
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوی ان جمعنا فیہ قیل وقالوا
آخر میں ایک ایسے قاطع و ارفع طریق سے جو سارے شکوک مٹا دینے والا اور
ساری بے چینوں سے نجات دلا دینے والا تھا، ثابت کیا کہ جن لوگوں نے اپنی
محرمی و محبوبیت اور کوری و مجہولیت پر خود یہ کچھ شہادتیں دی ہیں، بھلا ان
کی پیروی سے کب باب معرفت تک رسائی ہو سکتی ہے؟ بقولت وما احسن
قول الشاعر العارف۔

آن لعل گراں بہا نرکان دگر است و اں در یگانہ رانسانے دگر است
اندیشہ این و آن خیال من نیست احسانہ عشق را بیانے دگر است
پس حقیقت وہی ہے جس کو وحی الہی اور عالمین منصب نبوت اور ان کے
اصحاب و اتباع نے دنیا کے آگے پیش کیا، اور شک و ظن کی ظلمت و محجوبیت
علوم سماویہ اور نبویہ کی یقینیات و براہین کا دروازہ نوع انسانی پر کھول دیا،
لے مگر ہر جگہ میں نے وہی قسم کے لوگ دیکھے۔ حیرت سے انگشتا بندناں یا ندامت سے عرق عرق۔
لے معقولات والوں کو نتیجہ میں بٹریاں ملتی ہیں اور دنیا کی اکثر کوششیں گمراہی ہوتی ہیں۔
لے ہم نے اپنی پوری زندگی کی تحقیقات سے صرف یہ پایا کہ لوگوں کا قیل وقال جمع کر لیا۔

تھا۔ پھر دوسرا ہی رنگ چڑھ گیا اس تبدیلی کا باعث صرف امام ابن تیمیہ کی ایک صحبت ہوئی۔ ان کی نشوونما فقہاء و متکلمین کی جماعت میں ہوئی تھی اس لئے جدل و خلاف اور کلام و رائے کا اثر غالب تھا۔ مصر سے بغداد گئے تو وہاں خیالات میں توسیع ہو گئی اور اپنی حالت کا محاسبہ کیا تو یقین و طمانیت سے قلب خالی پایا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فقہاء و متکلمین کے طریق سے دل برداشتہ ہو گئے اور تصوف کی طرف توجہ ہوئی، لیکن عامہ متصوفین کی صحبتوں کا جو رنگ و دھنگ نظر آیا اس سے طبیعت اور زیادہ مکدر ہو گئی بالآخر دمشق آئے اور امام ابن تیمیہ کی صحبت میں داخل ہوئے، وہ خود بیان کرتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ صحبت درس میں حاضر ہوا تو عجیب اتفاق ہے کہ علم کلام ہی نسبت صحبت تھی۔ امام موصوف و زرارہ تھے ”دنیا میں متکلمین و فلاسفہ سے بڑھ کر مضطرب و محروم و اطمینان قلب و سرور و روح کی لذت سے یک قلم نا آشنا اور کوئی گروہ نہیں“ پھر مشاہیر فلاسفہ قدما و ارباب مقالات کے چند اقوال سنائے جن میں انھوں نے خود اپنے وجود پر جہولیت و نامرادی اور بد حالی و بے بصیرتی کی شہادت دی ہے۔ اسی سلسلے میں امام ہارمی کے اشعار پڑھے کہ ان کی مدت العمر کی کاوش و تعمق اور طلب و جستجو کا ماحصل یہ تھا۔

لعمری لقد طفت المعاهد کلہا
وسیرت طرفی بین تلك المعالم

یہ قسم سے کہتا ہوں کہ تمام مقامات کا میں نے طواف کیا اور علم کی تمام جگہوں میں میری نظر نے جھکے ہوئے۔

باب

شیخ عماد الدین واسطیؒ نے امام موصوف کی جس صحبت کا ذکر کیا ہے
 تو یہ بحث منجملہ ان اہم ترین مباحث شریعت اور دقیق ترین معارف کتاب و
 سنت کے ہے جن کی کشف و تحقیق اور بحث و تنقیب امام ابن تیمیہ کے حصے میں
 آئی۔ حقیقت اگرچہ سلف کے یہاں حالاً و عللاً بحکم الوجود تھی، لیکن قولاً و عملاً
 اس کو منتہا درجہ بحث و تحقیق تک پہنچا دینا اور بطریق جوامع و قواعد اس کا اثبات
 کرنا اور اس درجہ منقح و صاف کر دینا کہ لو کشف الغطاء عما از دلت یقیناً کا
 جملہ اس پر صادق آئے، تو یہ فضل مخصوص صرف امام موصوف اور ان کے اصحاب
 و تلامذہ ہی کے حصہ میں آیا۔ اسی لئے امام ذہبی نے کہا "ولقد نصر السنة
 المحضة والطريقة السلفية واجتمع لها ببراہین ومقدمات وامور
 لم یسبق اليها" و اطلق عبارات الجمع عنها الاولون والاخرون^{لہ} اور

یہ خالص سنت اور طریق سلف کی نصرت و حمایت کی اہم ایسے دلائل و براہین و مقدمات سے
 کام لیا کہ کبھی کسی کو نہ سوچہ تھے اور ایسی عبارتیں استعمال کیں کہ اگلے پچھلے ان کے استعمال سے سمجھتے تھے۔

اور جس کے علم و عمل کا نمونہ سلف صالح و اہل امت مرحومہ تھے۔ من السابقین
 الاولین من المهاجرین والانیس والذین اتبعوہم باحسان، رضی اللہ
 عنہم و عنہم و عنہم۔ شیخ موصوف کہتے ہیں اس ایک ہی صحبت میں سارے
 پردے شکوک و اضطراب کے اٹھ گئے، اندر میرے دل نے جلالت ایقان و
 طمانیت کی لذت پالی۔ میرا دل بے اختیار پکار اٹھا جس نور حقیقت کی جستجو میں
 سرگرداں و حیران ہوں، اس کی شعائیں امام ابن تیمیہ کے ناصیہ امامت پچھک
 رہی ہیں، جب وہ میرے حالات پر مطلع ہوئے تو وصیت کی کہ ساری چیزیں
 چھوڑ کر صرف سیرت بنوہیہ کے مطالعہ اور تدبر و تفکر کو اپنے اوپر لازم ٹھہراؤ۔
 یقیناً ادب الایمان کی تمام بیماریوں کے لئے یہی ایک نسخہ کافی ہے۔ چنانچہ میں نے
 یہ وصیت حزن جان بنائی، اور جو کچھ پایا اسی کے وسیلہ سے پایا۔
 شیخ موصوف نے صرف سیرت طیبہ کے مطالعہ ہی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ
 کمال شغف و ربط قلب سے اس باب میں بعض مفید تالیفات بھی لکھیں۔
 انہیں جملہ سیرت ابن اسحاق کا خلاصہ ہے جس کی حافظہ بی بی نے بہت تعریف
 کی ہے اور لکھا ہے کہ گویا خود اس کا تہذیب ابن ہشام ہے لیکن حسن تبویب
 و اضافہ، فوائد کے لحاظ سے مستحق ترمیم ہے۔

و داماندگی پر کہ صدیوں سے یہ خزان معارف و کنوز حقائق موجود ہیں مگر کوئی ان کا شناسا و عارف پیدا نہ ہوا۔ ہمیشہ غفلت و جہل اور تعصب و تجدد کی تاریکیوں میں مدفون و مجہول رہے۔ و ہذا لیست اول قادر و رتہ کسوت فی الاسلام و کم من نوبۃ قد رمو الحق و العلم عن قوس واحدۃ علی الخصوص آج کل مسلمانوں میں جس فتنہ عقائد نے سراٹھایا ہے اور حکم بل قالو مثل ما قال الاولیاء وہ تمام فتنے اکٹھے ہو کر پٹ آئے ہیں جو عقائد اسلامیہ کے مختلف دوزخوں میں فردا فردا ظاہر ہوئے تھے اس کے لحاظ سے تو معارف ابن تیمیہ سے بڑھ کر اور کوئی چیز مطلوب و مقصود وقت نہیں۔ البتہ ضرورت ہجرت کچھ اضافہ مطالب و تفصیل اجمال تو ضیح اشارات و ضبط و تالیف اشتات و انتشار کی ہے اور اس کا بہترین محل و موقعہ امام ابن تیمیہ اور ان کے اصحاب و تلامذہ کی سیرت میں مل سکتا ہے۔ اس چیز کا خیال عرصہ سے تھا۔ لیکن یہ سطور لکھتے ہوئے بے اختیار اس کام کی طرف دل مائل ہو رہا ہے۔ اگر تفسیر کے سلسلے سے ذرا بھی نہلت لگتی تو انشاء اللہ سیرت ابن تیمیہ کی ترتیب پر متوجہ ہوں گا۔ باقی ٹا اصل مبحث تو الحمد للہ تفسیر البیان میں بہ تحت سورہ بقرہ نہایت شرح و بسط سے لکھا جا چکا ہے اور حسبہ جسہ دیگر مقامات تفسیر میں بھی اس کی تحقیق و ترویج ہو چکی ہے اس موضوع پر بعض دیگر تالیفات بھی پیش نظر ہیں۔ لیکن ابھی یہی سہ کو معلوم ہے کہ یہ تمام اوراق پریشان جن کو بلا فکر مال و مستقبل لکھنا جاتا ہوں اور بقول ابن رشد اس شخص کی طرح جو اپنے آتش زدہ مکان کا سامان جلد جلد کھڑکی سے باہر پھینک رہا ہو یا وجود و حجم نازل و انبوہ نزلزل و احاطہ

اسی لئے ان کا مرتبہ تجدید اور فائیت تمام مجددین و فاتحین اعصار و آخر میں سب سے بالاتر و ارفع واقع ہوا کیونکہ اکثر مجددین امت کی تجدید و دعوت متعلق اعمال و فروع کے ہے، لیکن امام موصوف کی تجدید براہ راست علوم و عقائد و اصول و اساسات شریعت سے متعلق ہوئی، پس جو نسبت اصل و فرع میں ہے۔ وہی نسبت ان کے مرتبہ تجدید اور مجددین متاخرین امت کے مراتب میں سمجھنی چاہئے۔ اسی لئے گو ان کا ظہور دور متاخرین میں ہوا لیکن بلحاظ مرتبہ و معنویہ کے داخل صفوف اوائل و اسلاف امت و مصداق صحیح و آخر میں منہم لما ملحقوا بجمہور ہوئے۔ اور پھر اسی لئے سلسلہ اصلاح و تجدید امت میں ان کی دعوت خلف کے لئے واسطۃ العقد کا برزخ واقع ہوئی جو خلف کو سلف سے جوڑتی اور اواخر پر اوائل کے فیضان و برکات کا دروازہ کھولتی ہے۔ وما احسن ما قال الشیخ بدوالدین بن عزالمغلثی فی رقاۃ دحۃ اللہ علیہما۔

فلننقلا فی القرن الثامن فلقد تقدم فی العلوم امام
بہر حال اصحاب تاویل و رائے اور متکلمین و اتباع فلاسفہ کی بے حاصلی و ناصرا دی اور سلف امت و اصحاب تفویض کے مذہب حق و طریق حکمت اور عقلیات صادقہ کے اثبات و نصرت میں امام ابن تیمیہ کے مباحث و مقالات اور براہین قاطعہ کا عالم ہی دوسرا ہے، اور افسوس امت کی محرومی اسے اگر اسے ادائل میں ہونے کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی بلکہ آٹھویں صدی میں پیدا ہوا ہے تو اس سے کوئی حرج نہیں جب کہ وہ علوم و فنون میں پیش قدمی کر گیا ہے اور امام ہے۔

باب ۲

بہر حال اس واقعہ میں قابل غور وہ عشق و شغف ہے جو امام موصوف کو خصوصیت کے ساتھ سیرت نبویہ سے تھا۔ ایک سرسری نظر رکھنے والا تو اس واقعہ کو معمولی سی بات سمجھ کر معرضانہ آگے بڑھ جائے گا۔ لیکن صاحب نظر و بصیرت اسی ایک بات سے امام موصوف کے تمام علوم و اعمال کا محور و مرکز معلوم کر لے سکتا ہے۔

انہوں نے ایک ایسے صاحب علم مگر مریض شک و اضطراب کو جو مدعیان علم و حکمت کی دانش فرشتوں کے ہاتھوں اپنا یقین و ایمان ضائع کر چکا تھا، یہ وصیت کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف حیات طیبہ نبوت کے مطالعہ و تفکر میں لگ جاؤ گویا اس طرح بتلایا کہ علم و بصیرت کا سرچشمہ حیات نبوت اور مہناج مقام رسالت ہے۔ جس کو قرآن حکیم نے ”الحکمة“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔ ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ یہی ”خیر کثیر“ مبداً جمیع خیرات و برکات الدن

یہ جسے حکمت ملی ہے اسے بہت بھلائی بھی مل گئی ہے۔

حوادث، وفتنت بال، و بے سرو سامانی حال جس قدر بھی ذراغ خاطر ساتھ دیتا ہے، صحبت قرطاس و قلم و تسوید و ادوات و افکار میں کمی نہیں کرتا، کبھی جمعیت و ترتیب اور صورت الطباع و اشاعت بھی نفیب ہوگی یا نہیں؟ البتہ مرزور کا کام محنت ہے، اور چاکر کا کام چاکری۔ بعد کی فکر ہم کو نہ کرنی چاہئے اور نہ کرنے سے کچھ حاصل۔

کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داند

شیخ واسطی نے امام موصوف کے جو اشارات تسکین و اب باب تاویل کے باب میں نقل کئے ہیں۔ ان کو زیادہ تفصیل کے ساتھ انہوں نے اپنے مشہور مقالہ عقیدۃ المویہ میں لکھا ہے۔ یہ وہی تحریر ہے جس کی بنا پر سب سے پہلے امام موصوف کے خلاف علماء ستونے فتنہ اٹھایا اور ریح الاول^{۱۹۸} سلسلہ ہمیں بتلائے محن و آلام ہوئے۔ یہ رسالہ مصر میں دو بار چھپ چکا ہے۔ علامہ ہقاری نے کہ گیارہویں صدی نے کبار اصحاب اثر و اعظم حیات طریق سلف میں سے ہیں ایک ضخیم مجلد میں اس کی شرح بھی لکھی ہے، اور ان طالبان حق و جوہان حقیقت کے لئے جن کے امراض قلب و اعتقاد کو علامہ نسفی و فتنازانی و دوفی درہم اللہ کے شفاخانوں سے شفا نہ ملی ہو اکیر اعظم و تریاق مجرب و شفاء لصابی الصدور کا حکم رکھتی ہے

ففیہ ما تشہیہ النفس و تلذذ الاعین۔

سرخلا کہ عارف و زاہد کے نہ گفت

در حیرتم کہ بادہ فروش اندکجا شنید

— ❦ —

اور اگر یہ دونوں صورتیں بھی نہیں تو پھر جو کچھ ہے نہ تو عرفان ہے نہ شفا بلکہ خود جہل ہے اور مرض۔ اگرچہ انفس اس دنیا میں زیادہ حصہ انہی مریضوں کا ہوتا ہے جنہوں نے ہمیشہ طلب مرض کو طلب شفا سمجھا ہے اور ستم قاتل سے امید حیات رکھی ہے! اور پھر یاد رہے کہ یہی معنی ہیں سلفا کے اس قول کے کہ علم نہیں ہے مگر وہ جس میں حد ثنا اور خبر نا ہو یہاں مقصود علم سے علم معطلہ شرع ہے نہ کہ لغت کما قال الشافعی رضی اللہ عنہ۔

کل العلوم سوى القرآن مشغلة
الاحدیث والا الفقہ فی الدین
العلم ما کان فیہ قول حد ثنا
وما سوا ذالک وسواس الشیاطین
اور یہی معنی ہیں اس قول نبوی صلعم کے کہ علم صرف تین ہیں۔ ماسوا ان کے جو کچھ ہے فضل ہے آیت محکمہ سنت قائمہ فریضہ عادلہ۔ اور یہ بمنزلہ جوامع الکلم نبویہ کے ہے۔ وقدس اللہ روح القائل وهو حجة الاسلام ابن قیم اذ یقول فی النونیہ الکبریٰ۔

العلم قال اللہ قال رسولہ
قال الصحابة هم انوار العرفان
ما العلم نصبک للخلاف سفاہة
بین الراسون و بین رای فلان

۱۔ قرآن حدیث اور تفقہ فی الدین کے سوا تمام علوم خدا سے غافل کرنے والے ہیں۔ ۲۔ علم وہی ہے جس میں حد ثنا آئے یعنی علم حدیث اس کے سوا جو کچھ ہے شیطان کا دوسوہت۔ ۳۔ علم وہی ہے جو اللہ کا قول ہے۔ اس کے رسول کا قول ہے، صحابہ کا قول ہے جو حقیقتاً ابن معرفت تھے۔ ۴۔ علم یہ نہیں ہے کہ تو حاکمیت کی راہ سے رسول کے مقابل زید، عمر، بکر کی رائے کھڑی کرے۔

و نوع ہے اور صرف اسی نسخہ شفا سے دل اور روح کی ساری بیماریاں دور ہو سکتی ہیں خواہ شکوک و ارتیاب کی بیماری ہو خواہ ادہام و انکار کی خواہ ادعاء و ادیت کا ہیجان ہو خواہ حیرانی و سرگردانی لا ادیت کا خامرہ

زہر مرض کہ بنالذکے شراب و مہید

باقی یا تو اسماء مختلفہ ہیں اور مسمیٰ وہی ایک ہے۔ مثلاً "سنت و سیرت" کی جگہ "قرآن و کتاب" کا لفظ بدل دیا جائے کہ نام دو ہو گئے مگر حکایت شہد و عمل سے زیادہ نہیں۔ دلالت و تسمیہ میں تعدد ہوا۔ نہ کہ مدلول و مسمیٰ میں۔

عبادتنا شتی محسنک احد

یا پھر اسی نسخہ کے اجزاء و توابع جیسے آثار و سیرت صحابہ و سلف امت کہ گواہاں و اسما۔ ہیں تفرقہ و امتیاز ہوا مگر حکیم "علیکم لبسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین" اور و آخروں منہم لسا بلحقوا بہم اور فاولئک مع الذین النعم اللہ علیہم الخ "اول ما انا علیہ و احموا بنی معنی و حکماً جو کل اصل و فرع مصدر و مشتق یا شمس و کواکب کا سا معاملہ واقع ہوا ہے۔ روشنی صرف ایک ہی ہے۔ اور ایک ہی کی ہے۔ اگرچہ چاند سے بھی مل جاتے اور چلیے ستاروں سے بھی۔

جو لیست متحد کہ باشکال مختلفہ باران و قطرہ و صدف و گوہر آمدہ

مشتق چونیک در نگری عین مصدر کیں در صفات ظاہر خود مظهر آمدہ

و یقرب من ہذا اما قبل بالحرابیۃ -

وما البحر الا الموح لا مشی غیرہ

وان فرقتہ کثرة المتعدد

کل علم یشهد الشروع له فهو علم نبیه فلتعتصم به !
 فاذا خالف العقل فقل طورا الزام مالکم فیہ قدم

اور سبب اس کا ظاہر ہے۔ قلب و روح کی جتنی بیماریاں بھی ہیں، اصل
 مبداء ان کا دو قسموں سے باہر نہیں۔ ایک قسم مرض کا نام الحاد و الکاد ہے۔ دوسری
 کا توہم و سوء سطا ئیت باقی تمام بیماریاں اسی کے اتباع و عوارض و فروع ہیں۔ اور دونوں
 قسموں میں ظہور مرض کے علامات و آثار و عواقب مشترک ہیں۔ یعنی دونوں کا نتیجہ شک
 و جہل و اضطراب اور فطرت کی طمانیت اور سرور و راحت قلبی کا ازالہ۔ یعنی ہا صطلاح
 قرآن حکیم ”نفس مطمئنہ“ کا فقدان۔ پس مرض بلحاظ علت و ظہور ہر حال میں صرف یہی ہوا
 کہ شک و ظلمت۔ اور اس عالم میں وحی الہی اور حرکت نبوت اور ان سے ماخوذ
 و ملتقب کے علاوہ جو کچھ ہے ”یقین“ ”برہان“ ”بصیرت“ اور ”فرقان“ نہیں ہے
 شک و ظن ہے۔ عدم علم و بصیرت ہے۔ یا تحقین و رائے اور تلعب و تخرص بالربا
 ہے۔ ما الہم بدلت من علم الہم الا یظنون اور بل ہم فی شک
 یلعبون اور من الناس من یجادل فی اللہ بغير علم ولا ہدی و لک
 کتاب من یوثقانی عطفہ لیصل عن سبیل اللہ (حج) اور ہل عندکم من

سے جس علم کی شہادت شرع سے دیدی تو اسے مقبول سے پڑے۔ یہ اگر عقل اس کی مخالفت کرے تو اس
 سے صاف کہہ دے کہ اپنی جگہ پر رہے تجھے یہاں رسائی نہیں۔

یہ انہیں اس کا فائدہ بھی علم نہیں، وہ تو صرف گمان رکھتے ہیں۔ یہ بلکہ وہ شک میں کہیں رہے
 ہیں یہ ایسے لوگ بھی ہیں جو اللہ کے باب میں بغیر کسی علم، ہدایت اور کتاب منیر کے جنت
 کرتے ہیں، نخوت سے روگردانی کرتے ہیں کہ خدا کے واسطے سے بھٹکائیں۔

کلا ولا عزول النصوص وانها
 اذلا تفید کم یقینا لا، ولا
 والعلم عند کم ینال بغيرها
 سمیتموه قواطعاً عقلیة
 کلا، ولا احصاء اراء الرجا... ل وضبطها بالحصر والحسبان
 کلا ولا التاویل والتبدیل والتحریف للوحیین بالبهتان
 کلا ولا الاشکال والتشکیک والوقوف الذی ما فیه من عرفان
 هذی علومکم الی من اجلها عادیتمونا یا ادلی العصر فان
 وقال الشیخ الاکبر من جملة ابیات افلح بها الباب الثامن
 وثلاث مائة من الفتوحات -

لہ ہرگز نہیں اور نصوص شرعیہ کا معطل کر دینا کہ جس سے ایمان کے حقائق حاصل نہیں ہو سکتے۔ لہ
 کیونکہ اگر ان نصوص سے نہیں علم یقینی حاصل نہیں ہوتا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ یقین دلانے کے منصب
 کی اہل نہیں رہیں

لہ تمہارے ہاں علم ان نصوص سے نہیں بلکہ افکار و افہام کے کوڑھ کرکٹ سے حاصل کیا
 جاتا ہے۔

لہ تم نے اس کا نام "قواطع عقلیہ" رکھ بھڑا ہے، حالانکہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ ظاہر کی نفی اور طرح
 طرح معانی کا احتمال ہے۔ یہ علم ہرگز نہیں اور نہ لوگوں کے آراء کا احصار و شمار اور نہ قرآن و
 حدیث کی تاویل و تبدیل و تحریف اور نہ تخلیک و مخالطہ دی علم ہے۔

لہ لیکن یہی وہ تمہارے علوم ہیں جن وجہ سے اے اصحاب علم تم نے ہم سے دشمنی مٹانی ہے۔

فتوة من السهل، وقلة من العلم، وضلالة من الناس“ الحجۃ الحزبہ
الحاکم علی شوط الصیحین والطبری فی قادیخبر۔ پس ظاہر ہے کہ جن
نام بہاد علوم کا حاصل ہو و ظلمت ظن و شک اور کوری و ہم درائے سے زیادہ
نہیں، وہ مریضان یقین و اعتقاد کے لئے کیونکر نسخہ شفا ہو سکتے ہیں؟ اور جو
خود سرگشتہ راہ اور زمانہ کا رہے، وہ دوسرے گم کردہ راہوں کی کیا رہنمائی
کر سکتا ہے۔

جو مریضیت آدم زخمیر و گرسٹ
تو توقع زگی کوزہ گراں می داری!

بل ہم فی مشیت منہا، بل ہم منہا عموماً دھنیں مرض کا ازالہ دواسے
ہو سکتا ہے نہ کہ خود تولید مرض سے۔ اگر دنیا کا اصلی مرض ”یقین“ اور ”لبیر“
سے مجروری ہے اور شک و گمان کی ہلاکت، تو اس کا علاج وہ کیونکر کر سکتے ہیں
جن کا خود اعلان یہ ہے کہ ہمارا منتہا فکر و ادراک اس سے زیادہ نہیں کہ ”زادری
ولا علم“ ہم نہیں جانتے اور نہیں کہہ سکتے کہ کیا ہے اور کس لئے ہے؟ یعنی
”بکم و اشہد و اعلیٰ الفہم“ وہ خود اپنے منتہا معرفت کو جہل سے زیادہ
نہیں بتلاتے۔ ان لظن الا ظن و ما نحن بمستیقین

۱۔ خدا نے اپنا رسول، ہدایت، نور اور موعظت کے ساتھ بھیجا اس وقت جب کہ رسولوں کا
سلسلہ ٹوٹ چکا تھا، علم کم ہو گیا تھا اور مخلوق گمراہ ہو رہی تھی۔

۲۔ بلکہ وہ اس کی طرف سے شبک میں ہیں، بلکہ وہ اس کی طرف سے کوری میں ہیں۔

۳۔ ہمارا محض گمان ہی گمان ہے، ہمارے پاس یقین نہیں ہے۔

علم فتخرجوا لنا ۹ اور افسن کان علی بنیۃ من دبه کمین ذین لہ ۳ و ۶
 عملہ واتبعوا ۱۰ ہوا ۹ ہم ۹ و محمد ۱ اور ما الہم بہ من علم ۱۲
 یتبعون ۱۳ الظن وان الظن لا یغنی عن الحق شیئاً ۱۴ (الجمہ) اور
 قل ہذا سبیل ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ اما من اتبعنی ۱۵ (اخر یوسف)
 اور بل کن بواہمالم یحیطوا بعلمہ ولما یاتہم تاویلہ (یونس) ما تعبدن
 من دونه ۱۶ اسماء سمیتوہا انکم و اباؤکم ما انزل اللہ بہا من
 سلطان ۱۷ ان الحکم الا للہ ۱۸ (یوسف) و غیر ذالک من الایات و
 القواطع - اور اسی لئے دعوت خاتم الادیان و مکمل الشرائع کی نسبت اکثر
 خطبات نبویہ میں یہ اعلان پاتے ہو کہ اس کا ظہور کمرۃ ارضی کے کمال جہل و فقا
 علم کے وقتوں میں ہوا یعنی اس لئے ہوا تاکہ علم و نور سے دنیا کو بھر پور کر دے
 اور علم و نور نہیں ہے مگر یقین اور زوال شک و ریب - علی الخصوص اولین خطبہ
 جمعہ بالمدینہ میں فرمایا - ادسلہ بالہدی والنور والموعظۃ علی
 لہ اگر تمہارے پاس کوئی علم ہے تو نکال کے میں بتاؤ -

تہ کیا وہ اپنے رب کی طرف سے روشنی پہ ہے اس شخص کے برابر ہو سکتا ہے جس کی نظر میں بد علی
 سنور گئی ہے اور اپنی خواہشات کی پیروی کرتا ہے - تہ انیس اس کا کچھ علم بھی نہیں ہے - صرف گمان
 پر چلتے ہیں، حالانکہ گمان خدا بھی حق کے معاملہ میں مفید نہیں - کہ اے رسول کہہ دے یہ ہے میری
 راہ میں اللہ کی طرف دعوت دیتا ہوں - میں اور میرے پیرو بصیرت پر ہیں -

ہے تم جن چیزوں کی عبادت کرتے ہو محض نام ہیں جو تم نے اور تمہارے بزرگوں نے رکھے ہیں
 خدا نے ان کی کوئی دلیل بھی نہیں اتاری حکومت صرف اللہ کے لئے ہے -

ان ہذا صراطی مستقیماً فاتبعوہ ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ
 پھر بتلاؤ، دنیا کو جو طمانیت و اقرار کی بھوک پیاسی اور شک و اضطراب نفس کے
 زخموں سے جاں بلب ہے، کس کا ساتھ دینا چاہئے؟ اس کا ساتھ دینا چاہئے جو
 خود شک و فریب کی تاریکیوں میں ٹھوکریں کھا رہا ہے۔ ایک تاریکی سے نکلنے کی
 لئے دوسری تاریکی میں ڈوبتا ہے اور تاریکیوں کا یہ حال ہے کہ خود اپنا ماتھ بھی
 سو جھاتی نہیں دیتا۔ ایک گتھی سلجھانا چاہتا ہے تو دوسرے نئے الجھاؤ رشتہ اور اک
 میں پڑ جاتے ہیں۔ کظلمات فی بحر لیل یغشاہ موج 'من فوقہ موج 'من فوقہ
 صحاب - ظلمات بعضہا فوق بعض! اذا اخرج یدہ لم یجد براہا۔ ومن
 لم یجعل اللہ لہ نورا افا لہ نوراً؟ دنیا اور جس کی ان ساری کوششوں اور
 طلب جستجو کا جو حقیقت تک پہنچنے اور عقدہ ہستی حل کرنے کے لئے کرتا ہے
 یہ حال ہے کہ ہر نیا مرحلہ ایک نئی گمراہی کا پیام اور ہر نئی منزل ایک نئے بعد و گم
 گشتگی کی مایوسی ہے۔ جس نظریہ پر رکتا اور فاتح کا سمجھ کر پوچھتا ہے، جب اس
 تک پہنچتا ہے تو یقین کی جگہ ایک نئے شک کی دعوت نکلتی ہے، اور جواب
 کی جگہ وہ خود ایک نیا سوال ہوتی ہے، اور اس طرح اس کی ساری امیدیں اور
 ساری خوشیاں اس پیاسے کی امید سے زیادہ ثابت نہیں ہوتیں جو ریگستان

لے میری یہ راہ سیدھی ہے پس اسی پر چلو اور راستوں پر نہ چنو کہ تمہیں خدا کے راستے سے بھٹکا دیں۔

لے مانند تاریکیوں کے ایسے بحر زخار میں جس میں ایک موج پر دوسری چڑھ رہی ہو اور اوپر بال
 چھائے ہوں، تاریکیوں پر تاریکیاں، اگر آدمی اپنا ماتھ نکالے تو نہ دیکھ پائے، جس کے لئے خدا
 نے نور نہیں کیا اس کے لئے کوئی نور نہیں۔

معلوم شد کہ بیچ معلوم نہ تھا

اس کا علاج اور نسخہ شفاء لہما فی الصدور تو صرف اسی علم الخلاق و اعرف العباد کے ذریعہ شفاء و فی میں مل سکتا ہے جو شک کی جگہ یقین کا ظلمت کی جگہ نور کا 'عدم علم کی جگہ علم و بصیرت کا' ظن و قیاس کی جگہ بینہ حجت کا: برہان و فرقان کا' اور قیاسنا کل شیئی اور عروۃ الوثقی کا غرض کہ "لا ادری" اور "لا أعلم" کی جگہ "انی أعلم" اور "انی علی بینۃ من ربی" اور "انی اشہد" بلکہ "دایت و سمعت" کا دعویٰ اور اعلان کر رہا ہو، اور تمام نوع البشر کو یہ کہہ کر بلا لہا ہو، ہذہ مسیبلی ادعو الی اللہ اعلی بصیرۃ انا، ومن اتبعنی: اور تمام منکرین و جاحدین سے بار بار مطالبہ کرتا ہو۔ ہل عندکم من علم فتخرجوا لنا؟ یعنی یہ علم و یقین اور خروج من ظلمات الجہل الی نور المعرفة والحقیقۃ کی راہ ہے جس کی طرف میں تمہیں بلا لہا ہوں پھر تمہارے پاس بھی کوئی "یقین" اور علم و بصیرت ہے جسے دنیا کے آگے پیش کر سکتے ہو؟ فہل لیستوی الاعمی والبصیر؟ اور وہن لیستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون؟ ایک کہتا ہے میرے پاس شک ہے، اگر تم میری طرف آؤ، ہم کو شک سے معذور کر دوں گا۔ دوسرا کہتا ہے میرے پاس جو کچھ ہے بجز یقین اور برہان کے اور کچھ نہیں۔ لایاتہ الباطل من بین یدہ ولا من خلفہ۔ تنزیل من حکیم حمید (حمد معجزہ)، اور بل ہوا یات بینات فی صدور الذین ادقوا العلم (عنکوت) میں بصیرت ہوں، دعوت علم ہوں پیام حجت و برہان ہوں۔ حقیقت جو ایک سے زیادہ نہیں ہو سکتی، اس کی ایک ہی راہ ہوں۔ اقوام الطرق، اوضح السبل، صراط السوی۔

لے کیا بینا اور نامینا برابر ہیں؟ کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں؟

نور ۱۰۔ (مسلم) نہ میری حقیقت میں آنکھ کے لئے زیغ ہے، نہ منزل شناس قدم کے لئے ٹھوکر۔ ماذا غ البصیر ما طفی لتدہای من ایاق دیہ الکبریٰ۔
 اور حدیث انس کہ ”والذی نفسی پیدا لقد عرضت علی الجنة والنار
 انفاقی عرض ہذا الخاطوا نا اصری (بخاری) اور حدیث اسماء بنت ابی بکر
 اور خطبہ صلوٰۃ کسوف کہ ”ما من شیئ لم ادرہ الا وقد رايتہ فی مقایم ہذا حتی
 الجنة والنار وادحی الی ربکم یفتنون فی القبور“ الخ دواۃ البخاری اور ابیت
 عند ربی لیطعمنی ویسقیننی“ دواۃ الاربعۃ۔ اور ان سب سے بڑھ کر یہ کہ
 اتانی ربی فی احسن صورۃ (رونی روایۃ اتانی اللیلۃ ربی) فقال یم یختصم
 الملاء الاعلیٰ فقلت لا ادری۔ فوضع کفہ بین کتفی حتی وجدت برداً
 خالصاً بین قدی وتحتی لی علم کل شئی“ اخرجا جماعۃ منهم احمد
 والترمذی وصحیحہ۔ جس حقیقت ہزار حجاب کا ایک سپا یا کم از کم سپائی سے
 لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں یہ دعا مانگا کرتے تھے ”خدا یا میرے دل میں نور ہو، میری زبان میں نور ہو، میرے کانوں
 میں نور ہو، میری آنکھوں میں نور ہو، میرے آگے نور ہو، میرے پیچھے نور ہو، میرے اوپر نور ہو۔ میرے نیچے نور ہو، خدایا
 مجھے نور ہی نور عطا فرما۔“ نہ نگاہ بھٹکی نہ اچھی (بلکہ پیچھے) اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں۔ ۳۔ کہ قسم ہے
 اس کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ ابھی ابھی دیوار پر میں نے نماز پڑھتے ہوئے جنت اور دوزخ دیکھی ہے۔ مجھ کو
 کچھ میں نے دیکھا تھا وہ سب یہیں دیکھ لیا حتیٰ کہ جنت اور دوزخ بھی اور تمہارے رب نے مجھ کو وحی کی ہے
 کہ لوگوں کی قبر میں آزمائش کی جائیگی۔ ۴۔ میں اپنے رب کے پاس رات گزارتا ہوں جو مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے۔
 ۵۔ میرا رب میرے پاس بہترین صورت میں آیا اور فرمانے لگا کہ بتا ملا را علی میں کس بات پر تکرار کر رہی ہو میں نے
 کہا میں نہیں جانتا اس پر اس نے اپنی تمہیلی میری پیٹھ پر رکھی یہاں تک کہ اسکے انگلیوں کی ٹھنڈک میں نے اپنے
 سینہ میں محسوس کی اور ہر چیز کا علم مجھ پر کھل گیا۔

انفریقہ کو وجہ فرات سمجھ کر بے تحاشہ دوڑ رہا ہو۔ کسواب بقیعة بحسبہ الظمان
 ماء حتی اذا جائته لم یجدہ شیئاً (نور) پس کیا کھوئے ہو وہوں کو طلب دلیل و
 ہدایت میں اپنے ہی جیسے کھوئے ہو ذوں کا دامن پکڑنا چاہیئے۔ ضعف الطالب
 والمطلوب (رج)، اور لبس المولیٰ ولبس العشیق (رج) یا پھر اس کا ساتھ دینا اور
 بلا چون و چرا سمع والطاعت کا سر جھکا دینا چاہئے جس کی ساری پکار اور سارے
 پیاموں کی بنیاد ہی یہ ہے کہ میں ظلمت نہیں سرتا سر نور ہوں۔ میں تاریکی میں
 ادھر ادھر بھٹکنے والا قدم اور خود اپنے ہاتھ کو بھی نہ دیکھ سکنے والی آنکھ نہیں ہوں،
 بلکہ معرفت و شہادت کا اجالا ہوں، نورانیت میں بے خوف لغزش و بے خطرہ
 گمراہی قدم ہوں، اور دوپہر کی تکیلی روشنی میں ایک ایک ذرہ دیکھ لینے اور پا
 لینے والی بینائی ہوں، وسمحتہ الخفیة والحجة البیضاء۔ لیہا کونہ دھٹ
 یہاں ظلمات بعضہا فوق بعض کا معاملہ نہیں ہے، بلکہ یہیں دلیا کا بالادست
 اور بنید یہ و خلفہ بجز نور اور نور علی نور کے اور کچھ نہیں ہے۔ وکان من دعائہ
 صلعم باللیل ۲ اللھم اجعل فی قلبی نوراً، و فی لسانی نوراً، واجعل
 فی سمعی نوراً، واجعل فی بصری نوراً، واجعل من خلفی نوراً، ومن امامی
 نوراً، واجعل لی من فوقی نوراً، ومن تحتی نوراً ۲ اللھم اعطنی

لے جیسے چلکتی ہوئی ریت چٹیل میدان میں کہ پیا سا اسے پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب
 اس کے پاس آتا ہے تو اسے کچھ بھی نہیں پاتا۔

لے طالب اور مطلوب دونوں کمزور مکہ کا ساز بھی برا اور رفیق بھی برا۔

مے آسان دین حلیف، اور صاف شفاف راہ، اس کی رات بھی اس کے دن کی طرح روشن۔

فَاكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ وَمَا نَكُلَا نَوْمَنَ بِاللَّهِ وَمَلْجَأُنَا مِنْ اتِّخَاقِ وَطْعَمِهِ اَنْ
يَدْخُلَنَا رَبِّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (مائدہ ۲۴) مَنْ هُوَ قَاتِلُ اِثْمِ اللَّيْلِ شَا
وَقَاتِلُ نَارِ الْاُخْرَةِ وَيَرْجُو رَحْمَةً رُبِّهِ قُلْ هَلْ لِيَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ
وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ؟ اَلَمْ يَتَذَكَّرْ اُولُو الْاَلْبَابِ؟ (زمر ۹) غرض کہ جس کا حال
یہ ہو کہ وما یَنطِقُ عَنِ الْهَوَى اِنْ هُوَ اِلَّا وَحی یُوحِی اِنْ کَانَ سَانَهُ یُرِیْ عِبَادَ لَوْ
فِیْ اٰیَاتِ اللّٰهِ بَغِیْرِ سُلْطٰن (مومن) اور بغیر علم ولا ہدی ولا کتاب
منیر (حج) تو کیا صرف وہی اکیلا نہیں ہے جس کی راہ دنیا کے لئے امن و سلامتی
کی راہ ہے اور جس کے ساتھیوں کے لئے نہ تو کبھی شک کی بے چینی ہے نہ جہل و
ظلمت کا ہراس۔ لَا یَسْنَأِ فِیْهَا النَّصَبَ وَلَا یَمْسِنَا فِیْهَا الْغُوبَ یہی معنی ہیں اِنْ
اٰیَاتِ کَرِیْمَہ کے اَوْ مِنْ کَانَ مِثْلًا فَا حِیْنًا وَجَعَلْنٰہُ ذُرًّا یَمْشِیْ بِہِ فِی
اِنْسَانٍ، کَمَنْ مِثْلُہِ فِی الظُّلُمٰتِ لَیْسَ بِخٰرِجٍ مِنْہَا (انعام) اور اَنْ مِّنْ یَّمْشِیْ

وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم ایمان لے آئے پس ہمیں شاہدین کے گروہ میں لکھ اور ہم کیوں
نہ استدہار اس حق پر جو ہمارے پاس آیا ہے ایمان لائیں اور اس بات کی لاپرواہی کریں کہ ہمارا رب ہمیں سات
لوگوں کے زمرہ کے ساتھ کر دے۔ تم بھلا جو شخص رات کے اوقات میں بندگی میں لگا ہے کبھی سجدہ کرتا
ہے کبھی کھڑا ہوتا ہے آخرت سے ڈرتا ہے اور اپنے رب کی رحمت کی امید کرتا ہے کہ میں وہ نافرمانوں کے
برابر ہو سکتا ہے، اے رسول کہہ دے کہ جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر نہیں، عقلمند ہی نصیحت پکارتے ہیں۔
تو وہ اپنے دل سے نہیں کہتا وہ جو کچھ کہتا ہے وہی ہوتی ہے۔ جو اس پر آتی ہے۔ ہمہ اہمیں ہکونہ کسی طرح کی تکلیف
پہنچتی ہے اور نہ کسی طرح کا نکان لاق ہوتا ہے۔ وہ کیا وہ جو پہلے مردہ تھا پھر ہم نے اسے جلیا اور ایک اور
بخشا جس سے وہ لوگوں میں چلتا ہے اس شخص کو مانند ہو سکتا ہے جو اندھیروں میں پڑا ہے وہاں سے نکل نہیں سکتا۔

قریب تصور بھی تم سے بن نہ آیا۔ میں نہ صرف اس کا سراغ ہی رکھتا ہوں بلکہ وہ تو میری دیکھی بھالی اور میرے سامنے کی مشہور و منظور ہے۔ ”حتی وجدت یزدا تاملہ بین ثدی“ اس کی انگلیوں سے پھوننے کی ٹھنڈک اپنے سلیمنہ پر محسوس کر رہا ہوں۔ اس کے بعد اور کیا رہ گیا؟

جمالہ فی عینی وجنت فی قلبی
و ذکرہ فی فی، فاین تعذبے

تم نے اپنی در ماندگیوں سے عاجز آ کر اس کا نام ہی مافوق ادراک اور غیب رکھ دیا ہے۔ حالانکہ یہاں تو اس کی مشہوریت کا یہ حال ہے کہ اس کا ذکر ہی ”شہادت“ کے لفظ سے کیا جاتا ہے جس کے معنی حضور و رویت کے ہیں۔ شہد اللہ انہ لا الہ الا هو والملكۃ، واولو العلم قائما بالقسط۔ (عمران) تم اس کی طلب و جستجو کو گمان و خیال اور قیاس و ظن سے تعبیر کرتے ہو کہ اس کے آگے تمہارا قدم نہیں بڑھتا۔ ذاللت ظن الذین کفروا حالانکہ یہاں ظن و گمان کا کیا ذکر؟ ظن کو تو یہاں زندگی و ہدایت کے دائرے ہی سے خارج اور موت و کفر کا ہلشیں سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تو اس کی نسبت جو کچھ کہا اور سمجھا جاتا ہے، اس کا نام ہی ”ایمان“ اور ”یقان“ ہے۔ یعنی عدم شک اور یقین صرف و بحث، یقولون دینا اہمنا

لہ ترا حسن میری آنکھوں میں ہے، تیرا عشق میرے دل میں ہے، تیرا ذکر میرے منہ میں ہے، پھر تو کہاں غائب ہو سکتا ہے۔

۱۰ اللہ نے گواہی دیدی ہے اور اس کے ملائکہ نے اور اہل علم نے کہ بحر اس کے کوئی معبود نہیں (اور وہی) عدل کے ساتھ قائم ہے۔

سے بھی زیادہ مقدمہ تفسیر موسوم بہ "البصائر" میں بہ عنوان حقیقت ایمان و کفر با اس
ہمہ آتا کہ طبیعت اس طرف سے سیر نہیں ہوتی۔ روز بروز یہ مقام اپنی عزیز و صا
اور وسیع تمام اطراف و مباحث کے ساتھ نمایاں ہو رہا ہے۔ شاید دامن بیان اس
سے بھی کہیں زیادہ پھیلے جس قدر البیان میں سیٹھا جا چکا ہے۔ بمعہذا الباب ذوق
و صلاح کے لئے ایک اشارہ حقیقت کافی ہے، واما الذین فی قلوبہم مرض
توان کے لئے مخالف و معارف کے قناطر مقنطرہ بھی بیکار ہیں۔ وہ تو ہمیشہ یہی کہیں گے،
ماذا اداد اللہ بھن امثلاً، و ما احسن و اصدق ما قال العہ فی الشیوٰۃ

ہزار معجزہ بنمود عشق و عقل و جہول
ہلوز امت اندیشہ ہائے نولشتن ست!



مکباً علی وجه اهدیٰ من یمشی سویا علی صراط مستقیم۔ (ملک) اور فہن
 شوح اللہ صدقہ الاسلام فہو علی نور من دہ فویل للقاسیۃ قلوبہم من
 ذکر اللہ (نرم) وغیر ذالک من الایات فی ہذا الباب۔ اور فی الحقیقت یہی
 وہ نور حقیقت اور شکوۃ معرفت ہے جس کو ایک عجیب و غریب اور جامع و مانع
 تمثیل مرکب میں واضح فرمایا۔ مثل نورہ مشکوۃ فیہا مصباح۔ المصباح فی (حاجۃ
 الزحاجۃ) کا نہا کوکب درای یوقد من شجرۃ مبارکۃ ذتیونۃ الاشرقیۃ و
 لا غریبۃ۔ لیکاد نریہا یضیی ولولم تمسہ نار۔ نور علی نور۔ یہدی اللہ
 بنورہ من یشاء ویضوب اللہ الامثال للناس۔ واللہ بكل شیء علیم (نور)
 اور یہ مقام منجملہ روح الروح معارف کتاب و سنت و حقیقۃ الحقائق قرآن و
 شریعت کے ہے جس کی طرف بہت کم توجہ کی گئی ہے مگر اس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں
 تفسیر البیان میں ایک سے زیادہ مواقع پر اس کی تشریح و توضیح ملے گی۔ اور اس

لے کیا وہ جو اپنا منہ اذندھائے ہوئے چلتا ہے، زیادہ راہ میرا ہے یا وہ جو سیدھا راہ راست پر چلتا ہے
 لے کیا وہ شخص جس کا سینہ خدا نے اسلام کے لئے کھول دیا ہے اور وہ اپنے پردہ کار کے نور پر ہے اسلئے بالبدہ
 سکتا ہے جو کفر کے اندھیرے میں پڑے پس ہلاکت ہے ان کے لئے جن کے دل ذکر الہی کی طرف سے سخت ہو
 گئے ہیں۔ لے اسکے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق ہے طاق میں چراغ نہ کھلے پھر رخ شیشے کی قندیل
 میں ہے اور قندیل اس طرح شفات ہے گویا موتی کی طرح چمکتا ہو اسنارہ ہے چراغ ذیون کے مبارک
 درخت کے تیل سے روشن کیا جاتا ہے کہ جو نہ پور ب کے رخ واقع ہے نہ کچھ کے رخ اس کا تیل ایسا ہے
 کہ اگر اس کو آگ نہ بھی چھوئے تاہم معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے آپ جل اٹھے گا۔ نور علی نور اللہ اپنے نور
 کی طرف جے چاہتا ہے وہ دکھاتا ہے اور اللہ لوگوں کے لئے مثالیں بیان فرماتا ہے اور اللہ ہر چیز سے آگاہ ہے

معنی ایک ہی ہیں قرآن متن ہے اور سیرت اس کی شرح۔ قرآن علم ہے اور سیرت اس کا عمل، قرآن صفحات و قرائطیں مابین الدتین اور فی صدور الذین او تو العلم ہے اور یہ ایک مجسم و مثل قرآن بھتا جو شرب کی سر زمین پر چلتا پھرتا نظر آتا تھا۔ کما قال الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ”وکان خلقہ القرآن“

ما دو جانے آمدہ دو یک بدن !

من کیم ؟ لیسی، و لیسی کیست ؟ من !

انبیاء کرام کی زندگی سے بڑھ کر ”یقین“ اور ”ایمان“ کی پکار اور کیا ہو سکتی ؟ محال قطعی ہے کہ ایک صاحب استعداد سیرت نبویہ کا کوئی پھوٹا سا سے چھوٹا ٹکڑہ بھی پیش نظر رکھتا ہو اور پھر شک و اضطراب نفس کا افسون بلاکت اس پر کا گرنے ہو سکے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جابجا انبیاء کرام علیہم السلام کی نفس زندگی و وجود کو بطور ایک حجت و برہان کے پیش کیا ہے۔ نہ کہ نفس بطور قصص اور انبار باغیب کے جیسا کہ عموماً سمجھا گیا ہے۔

قرآن حکیم کا کھلا دعویٰ یہ ہے کہ ہر نبی کی زندگی جس طرح شروع ہوئی اور جس طرح ختم ہوئی، اور ہر کچھ اس پر گزرا اور قولاً و فعلاً جو کچھ اس سے تعلق رکھتا ہے، ان میں سے ہر بات بجائے خود ایک دلیل اور برہان حق ہے، اس سے بڑھ کر اس حقیقت کے اثبات کے لئے اور کوئی دلیل یقینی و قطعی نہیں ہو سکتی کہ خدا ہے، اور ساری اچھی اور حسین صفتوں سے متصف ہے اور اس نے جس طرح عالم هستی اور مانیہا کو بنایا، اسی طرح اس کے لئے قوانین و نوا میں عمل و نتائج بھی بنائے اور وہ ہر حال میں اٹل ہیں۔ دنیا میں انسان زیادہ سے زیادہ اور قطعی سے قطعی یقین جن چیزوں پر رکھتا ہے اور

باب

غرض کہ امام ابن تیمیہ نے ایک ایسی حقیقت جو طبیعت کو جو ابابظن و رائے کی
صحبتوں سے دادی شک و اضطراب میں حیران و سرگردان ہو گئی تھی، ان ساری باتوں
میں سے ایک بات بھی نہیں کہی جو اور لوگ کہہ سکتے تھے، بلکہ صرف یہ وصیت کی کہ سیرت
طیبہ نبویہ کا مطالعہ کرو، یہی نسخہ شفا شک و ریب کے سارے دھکوں کا ایک ہی علاج
ہے، اور پھر قول بھی اپنی تمام مصنفات میں اسی چیز کو بنیاد علم و یقان بتلاتے ہیں، تو یہ
بات بھی بجز انہی مضامین مقام وراثت، نبوت کے ہے کہ۔

علیم بادواء النفوس یسوسها ۝ بحکمة فعل الطیب المحراب

اور حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف اس عہد میں بلکہ جب تک دنیا باقی ہے صاحب

قرآن کی سیرت و حیات مقدس کے مطالعہ سے نفع انسانی کے امراض و علل اور اح

کا اور کوئی علاج نہیں۔ اسلام کا دائمی معجزہ اور ہمیشگی کی حجتہ اللہ البالغہ قرآن کے بعد اگر

کوئی چیز ہے تو وہ صاحب قرآن کی سیرت ہے، اور دراصل قرآن اور حیات نبوت

طیبہ کو بطور ایک مستقل دلیل و شاہد ثابت کے پیش کیا ہے اور نہایت کثرت کے ساتھ ان کی سیرت و سوانح اور وقائع و ایام پر مختلف پیرایوں اور مختلف لواحق و سوابق کے ساتھ بار بار توجہ دلائی ہے۔ اور بسا مقامات میں ایسا بھی ہے کہ۔

گفتہ آید در حدیث دیگران!

کا معاملہ ایک کیفیت خاص اور لذت اشارات کے ساتھ اصحاب نظر و ذوق کے لئے قرۃ عیون اور سرور انفس و قلوب کا حکم رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض عارف و اصحاب اشارات نے کہا۔ بانی بسم اللہ سے بین و الناس تک جو کچھ ہے، گو حکایت موسیٰ کلیم کی ہو اور یوسف صدیق کی (صلوٰۃ اللہ علیہما) لیکن ان سب سے مقصود ایک ہی ہے، اور گو نام و دوسروں کے ہوں مگر روئے سخن اسی طرف ہے

چشم سوئے فلک و روئے سخن سوئے توبود

اور اردو میں کسی نے خوب کہا ہے۔

نام ان کا آسمان ٹھہرا لیا تحریر میں

والکناۃ ابلیغ والذ من التصویح۔

خوش و دلکش است قصہ خوبان روزگار

تو یوسفی و قصہ تو احسن القصص!

اور اگر اس بات کو باب اشارات سے باہر بھی دیکھا جائے، جب بھی

اس کی صداقت میں کلام نہیں۔ جب تمام انبیاء کرام کا وجود اصلاً ایک ہی اصل

و حقیقت پر مبنی اور تمام مقاصد و اعمال و وقائع میں جزو و کلاً ایک ہی سلسلہ تبعث

کی مختلف کڑیاں اور ہم رنگ و ہم معنی اشکال و صورتیں، اور اس لئے باہر گرا شاہد

جن وسائل سے ان کے یقینی ہونے کو مانتا ہے، قرآن کی دلیل انہی کی طرح قطعی اور سب سے زیادہ روشن و محکم ہے۔ اور اگر یقین کے لئے یہ دلیل کافی نہیں تو پھر اس دنیا میں یقین کا وجود ہی نہیں حتیٰ کہ دوپہر کے وقت چمکتے ہوئے سورج کا بھی نہیں۔ اگر تم کہتے ہو کہ دنیا میں صرف وہی باتیں مانتی چاہئے جو یقینی ہوں، اور "ثابت" شدہ ہوں۔ یعنی تم اعتقاد کے لئے صرف "امکان" کافی نہیں سمجھتے۔ "اثبات" کے طلبکار ہو، تو جب بھی دنیا میں "الکلم الطیب" اور "العمل الصالح" کے بڑھ کر اور کون سی بات ثابت واقع حقیقت ہو سکتی ہے؟ خود تمہارا وجود اور اثبات "انا" بھی اس سے زیادہ ثابت و مشہود نہیں ہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جا بجا دعوت انی الوحق کو "قول الثابت" اور "دین الیقین" اور "الواقع" اور "الثالث" وغیرہ سے تعبیر کیا ہے گو لوگ دوسری طرف چلے گئے بہر حال حضرت نوح کا وجود بجائے خود ایک دلیل و اثبات ہے۔ حضرت ابراہیم اپنی ذات کے اندر خود ایک حجت قائمہ اور آیت کاملہ ہیں۔ حضرت موسیٰ کی پوری زندگی صرف اس ایک لفظ میں بتلا دی جا سکتی ہے۔ "بہرمان محکم و دلیل ثابت" اور اسی طرح تمام انبیاء و مرسلین اور بوجہ ان کی تبعیت و معیت کے تمام نفوس صادقہ بشر من الصدیقین و الشہداء و الصالحین کی زندگیاں اور زندگی کے تمام وقائع و اعمال بجائے خود ایک مستقل دلیل و بہرمان حق ہیں۔ اور اس طرح ہر نبی کا تنہا وجود سینکڑوں دلیلوں اور ہزاروں شہادتوں کا مجموعہ ہے۔ اسی لئے قرآن حکیم ان کا استشہاد و استدلال ذکر کرتا، اور ان کو "آیت" اور "بینہ" سے تعبیر کرتا، اور اس طرح گویا ہر ایک تذکرہ و حکایت حیات نبوت میں دنیا کے سامنے صد ہا دلیلیں اور روشنیاں چمکا دیتا ہے۔ علی الخصوص یہی وجہ ہے کہ قرآن حکیم نے جا بجا حضرت ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات

سے ایک ایک فرد کا ذکر کر دیا گیا، اور سب کچھ آگیا جو ان کے بارے میں کہا جاسکتا تھا۔ جب باغ و چین کا نام لیا تو گوتم نے نہ پھلوں کا نام لیا ہو، نہ ان کی رنگت و بو کا، نہ نہروں کا ذکر کیا ہو نہ ان کی نصارۃ دروانی کا، لیکن خود ان سب کا ذکر آگیا، اور جب تم نے کہا تختہ گل، ہوائے عطرین، نظارۃ انہار و اشجار، نبشہ و سنبل و یاسمن، تو اب تم باغ و چین کا نام لویا نہ لو، مگر اس کا نام تو تم نے ان ناموں میں سے ہر نام کے ساتھ لے ہی لیا، اور گو بظاہر ذکر نبشہ و سنبل اور اشجار و انہار کا تھا مگر فی الحقیقت ذکر ان سب کا نہیں بلکہ صرف ایک ہی حقیقت جامعہ تھا۔ یعنی باغ و چین کا۔ مولانا کے اشارات اس مقام کی نسبت از بس لطیف و پُر ذوق واقع ہوئے ہیں۔ ازاں جملہ کیا خوب فرمایا۔

نام احمد نام جملہ انبیاست!

ہو نہ کہ عدد آمد نو دم پیش ماست

جب ”سو“ کہہ دیا تو اب ایک سے ننانوے تک جو کچھ ہے سب آگیا۔ اور جب کہا۔ ایک، دو، دس، پچاس۔ تو فی الحقیقت ذکر ”سو“ ہی کا ہوا۔ قرآن حکیم میں ”یا احکام ہیں۔ یا موعظ و حکم ہیں“ یا شرح قوانین ہدایت و ضلالت، اور یا پھر قصص الاولین۔ تو معلوم ہے کہ اگر احکام ہیں تو اسی شریعت کے جس کا عامل سید المرسلین ہے۔ موعظ و حکم ہیں تو وہی ہیں جن کی عملی تصویر اسوہ کاملہ و وجود سید المرسلین ہے۔ قصص ہیں تو انہی فضائل و مراتب کے جو سب کے سب مرتبہ جامعیت محمدی میں بوجہ اتم و اکمل جمع ہو گئے۔ پس اگر حضرات صوفیائے کرام نے تمام قرآن کو اسی ایک حسن اکمل اور جمال بے ہمتا کی حکایت شمائل اور شرح پیرا کہا، تو قطع نظر فصاحت میدان اشارات کے، ویسے بھی یہ کیوں موجب قدر و شک ہو؟ حق یہ ہے کہ ”قرآن“ اور صاحب سنت

نظارہ کا حکم رکھتے ہیں، بعدیکہ بوجہ کمال اشتراک صورت و معنی اگر ایک کڑی ہٹادی جائے تو دوسری ٹھیک ٹھیک اس کی جگہ پڑ جائے اور معلوم ہے کہ اس سلسلہ کی آخری کڑی یعنی وجود مقدس حضرت خاتم الادیان و مکمل الشرائع و متمم النعم ساری پچھلی کڑیوں کا جامع، اور اسی لئے حکیم ”اناسید ولد آدم“ اور ”لوکان موسیٰ حیا مادسعہ الادبائی“ اور نص قرآنی کہ کنقر خیر امتا اخرجت للناس اور الیوم اکملت لکم دینکم و التمت علیکم نعمتی الخ اور فکیف اذا جئنا من کل امتا بشہید و جئنا بک علی ہودا و شہیداً (نسار) منتہا مرتبہ سیادت و قیادت عالم و مرکزیتہ و رسل و شرائع و افضلیت کی نوع سے فائز و ممتاز ہے

بہ طرازندگی قامت موزوں نازم !!

یک قبانیست کہ شالستہ اندام تو نیست

تو لامحالہ باب فضائل و مقامات اور قصص و حکایت ایام میں جو کچھ قرآن حکیم نے بیان کیا ہے، یا جو کچھ صدق لسان بتحقیق کے بیان کے ساتھ اس پارے میں کہا جائے گا وہ گویا واسطہ دوسروں کی حکایت ہو، مگر بالواسطہ متعلق اسی وجود جامع و اکمل سے ہوگی، اور جب کبھی خاص اس وجود جامعیت کی نسبت کچھ کہا جائے گا تو گو اس میں دوسروں کا ذکر لفظاً نہ آئے، لیکن حال یہ ہوگا کہ گویا تمام انبیاء و مرسلین کے مراتب و کمال میں لے تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لئے اٹھائے گئے ہو آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی ہے اس وقت کیا ہوگا جب ہم برگزیدہ میں سے ایک گواہ لائیں گے، اور تجھے ان لوگوں پر گواہ بنا کر بلائیں گے۔

عہ یہاں ایک فٹ نوٹ تھا جسے چھوڑ دیا ہے۔

و میرت کی تاریخی حقیقت اسی طرح روشن دین باقی رہے جس طرح تاریخی حقائق
 کے دفاتر میں ہے اور اگر دنیا چاہے تو اس کی پوری تاریخی حیات صرف ایک
 کتاب اللہ کی لوح محفوظ اور کتاب فہم ہی سے مرتب کر لے۔



کی باہمی یگانگت و اتحاد کے باب میں جو کچھ بھی اور جس قدر بھی کہا جائے اس سے بہت کم ہے جس قدر کہنا چاہئے۔ واللہ در ما قال

ما شئت قل فیہ، فانت مصدق فالحب یقضى والمحاسن تشهد
بلکہ اس مقام پر حق تو وہ ہے جو شیخ ابن الفارض نے کہا۔ طلب اللہ مضجعہ۔
وعلى تفتن واصفیہ بوصفہ یفتی الزمان و فیئمالہ بوصفہ
وقال ایضاً رحمہ اللہ۔

اری کل مدح فی النبی مقصرا وان بالغ المثنی علیہ واكثر
اذی اللہ اثنی بالذی ہوا ہلما علیہ فمما قد ارمای المدح الہی
اور اگر خاص طور پر اس معاملہ کو دیکھا جائے تو فی الحقیقت یہ چیز بھی منجملہ خصائص قرآن
و صاحب قرآن کے ہے۔ آج تمام ادیان حاضرہ عالم میں کوئی دین بھی ایسا نہیں،
جس کی کتاب الہی اور صاحب و حال کتاب کے باہمی علاقہ وحدت کا یہ حال ہو۔
اور دونوں میں سے ہر دو جو ایک دوسرے سے اس طرح پیوستہ و ملحق اور باہمہ نگہ
مشاہد و مشہود کا تعلق رکھتا ہو کہ کتاب، حامل کتاب کی صداقت پر دلیل و شاہد
ہو، اور حامل کتاب اصل کتاب کی صداقت پر

ایں دو شمع اندک اندک ایک دگر افروختہ اند!

حتی کہ اگر تاریخ شریعت کے تمام رسائل معدوم ہو جائیں، اور روایت و حکایت
کے تمام صحائف سے قطع نظر کر لیا جائے، جب بھی صاحب شریعت کے وجود

لے اس کے بارے میں جو چاہو کہو، تمہاری تصدیق کی جائے گی، کیونکہ محبت فیصد کے لئے بیٹھی
ہے اور خوبیاں گواہی کے لئے کھڑی ہیں۔

انی صراط مستقیم کے ساتھ دما انت مسمع من فی القبور اور سوا علیہم
 اعوذ انہم ام لم تذہم بھی موجود معلوم ہے۔ دوا بیمار کو کھلائی جاتی ہے
 اگرچہ جانکی میں مبتلا ہو۔ لیکن ایک ٹھنڈی لاش کے لئے بقراط و جالینوس کی ساری
 مسیحائیاں بھی بیکار ہیں۔ یہی وہ حقیقت مقام امامت فی الدین کی ہے جو طبابت
 و تداوی امراض یقین کی نظری و عملی قوت کی راہ کھول دیتی ہے اور اسی کی طرف امام
 اہل سنت حضرت احمد بن حنبل نے اپنے نامہ وصیت بنام مسدد بن مسر کے خطبہ میں
 اشارہ کیا تھا کہ ”الحمد لله الذی جعل فی کل زمان بقایا من اهل العلم یدعون
 من ضل الی الہدی“ ویبصرون بنور الله اهل العمی“ ویجیون بکتابہ المور
 و بسنة رسولہ اهل الجہالة والردی ویبصرون منهم علی الافی“ فکم من
 قلیل الذیل قد احوہ و کم من ضال لا یعلم طریق رشده قد هدو
 و کم من مبتدع فی دین اللہ یشہب الحق قد رموہ“ فمما احسن اثرہم
 علی الناس ینفون عن دین اللہ تحریف الغالین و انتحال البطلین و قادیل
 الجاہلین الذین عقد الویة البدعة و اطلقوا اعنة الفتنة مختلفین
 فی الکتاب و یقولون علی اللہ و فی اللہ، تعالی اللہ عما یقول الظالمون جلوا
 کبیراً۔ انتهى ما قلنا الحافظ ابن الجوزی فی سیرت۔

یعنی امت محمدیہ کا کوئی زمانہ نہیں جو اہل علم کے بقایا سے خالی ہو یہ وہ لوگ
 ہیں کہ بھٹکے ہوؤں کو راہ ہدایت کی طرف بلاتے ہیں، گور حشمان ظلمت کی آنکھیں نور
 سے البتہ تو سیدھی راہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے یہ جو قبروں میں تو انہیں سناٹے کا نہیں۔
 تہ تو ڈرائے یا نہ ڈرائے ان کیلئے برابر ہے۔

باب

اور یہ معاملہ صرف شیخ غلام الدین واسطی ہی کے سامنے مخصوص نہیں ہے امام
ابن تیمیہ کے بڑا کات امامت کے اس فیضان جاری و ساری کا ان کے تمام معاصرین
تحقیقین نے خصوصیت کے ساتھ اعتراف کیا ہے۔ آج بھی ان کے علوم و معارف
سنت کے اس خاصہ عظیمہ کا ہر وہ شخص اور جماعت تجربہ کر لے سکتی ہے بد شک کی
بیماریوں سے مایوس اور یقین کی محرومیوں سے لب مرگ ہو اور جس کو حدیث نفس
اور وہم خاطر فاتر کے زخموں نے چور چور کر دیا ہو۔ البتہ ہر حال میں طلب صادق شرط
ہے اور جاحد والد الخصاص مریض نہیں ہے جس کے لئے کوئی نسخہ مفید ہو سکے وہ
الموات و قبور میں داخل ہے جن کا معاملہ علاج سے باہر تھیکا اور افسانہ لہدی
نہ یہاں ایک طویل اور دلچسپ داستانہ تھا جسے ہم نے چھوڑ دیا ہے۔ "تذکرہ" میں دیکھو۔

نوٹ یہ، والصواعق المرسلہ، وغیر ذالک، تو یہ مقبولیت بلا وجہ نہیں ہے۔ اسی لئے ہے کہ اس خطبہ کے ہر جملہ میں ایک دفتر معارف پوشیدہ ہے۔ انہاں جملہ یہ کہ فرمایا ”بشہب الحق قد دھوہ“ تو یہ وہی بات ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمائی تھی ”ادھوہم بالسنت“ (رواہ الدارمی) اور باب بدع و ہوا۔ پر سنت کے تیر چلاؤ۔ اس کی روک کے لئے ان کے پاس کوئی ڈھال نہیں۔ اور اسی لئے اہل بدعت کی ایک پہچان یہ ہوئی کہ ہمیشہ قرآن کے نام کی اسٹیکوئیں گے (کلمۃ حق ادید بہا الباطل) اور سنت و مانور سے اعراض کریں گے۔ علیکم بہذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه، ﴿۱﴾ تو سنت و اسوۂ حسنہ کے تیروں کی بارش سے ان کے منہ پھیر دو۔ ما اتاکم الرسول فتخذوہ اور حتی یحکموا فیما شہجہم بلہم اور ومن اطاعنی فقد اطاع اللہ کے بے خطا متھیاروں سے ان کا مقابلہ کرو۔ اور یہ جو فرمایا ”و کم من قتل ربلیس قد اھیوہ“ تو یہ وہی حقیقت ہے کہ کمال اتباع و تفانی فی السنۃ کی وجہ سے ان پر معالجہ نفوس و تداوی امم کی راہیں۔ کھول دی ہیں اور وہ صرف ایک ہی نسخہ کتاب و سنت ہاتھ میں لے کر تمام بیماریاں قلب و ناخوشان روح کو دعوت شفا دیتے ہیں۔ یہی سیر ہے کہ منجملہ اسماء و صفات قرآنیہ کے ایک اسم وصفی ”الشفار“ بھی قرار پایا۔ کہ دل اور لقلین کے سارے دکھوں کے لئے بجز اس کے اور کسی میں شفا طمانیت نہیں۔ قل هو الذین امنوا ہدی شفاً والذین لا یؤمنون فی اذا خھم و قروہو علیہم غمی۔ اولئک ینادون من مکان بعید! (رحمہم سجدہ) ونزل من القرآن ما ہو شفاء و رحمة للہم منین

لے کہہ دے وہ ایمان والوں کے لئے ہدایت و شفا ہے، اور جو ایمان نہیں رکھتے ان کے کانوں میں گرنی اور وہ ان پر نابینائی ہے، وہ دگویا، بڑی دور جگہ سے پکارے جاتے ہیں۔

الہی سے روشن کر دیتے ہیں، کتاب و سنت کی روح حیات سے جہل مردے اور غفلت کی نعشیں جلا دیتے۔ اور اس کام میں اہل جہل و ضلالت کے ہاتھوں جس قدر بھی اذیتیں پہنچتی ہیں۔ ان پر صبر کرتے ہیں۔ پھر کتنے ہی ابلیس جہل کے مارے ہیں جو ان کی مسیحائی سے جی اٹھے! اور شیطان و شک و ریب کے تیروں کے زخمی ہیں جنہیں ان کے دست شفا سے یقین کا مرہم اور ایمان کی اکسیر ملی۔ بھٹکے ہوؤں کو راہ پر لگا دیا۔ بدعت کے لشکروں اور احداث و تحریف کی پلٹنوں کو قرآن و سنت کے تیروں کی بوچھاڑ سے تتر بتر کر دیا۔ گمراہی کے جھنڈے ان کے آگے سرنگوں ہو گئے، اور فتنوں کی صفیں ان کے قشون و لائل اور جنود براہین کے فاتحانہ حملوں سے الٹ گئیں، انتہی ملخصاً

حضرت امام اہل سنت کا یہ خطبہ باد بود ایجاز کچھ ایسا جامع واقع ہوا ہے کہ بڑے بڑے اکابر و اعلام کی زبانوں پر خود بخود چڑھ گیا، اور انہوں نے سارے خطبات و فرائض اور عبادت و مطالع چھوڑ کر اپنی چند متبرک جملوں پر اقتصار کر لیا، بظاہر یہ مقبولیت خطبات ماثورہ و مطالع شہیرہ خلفاء راشدین کے بعد اور کسی مصنف کے کلام کو نہیں ملی دھن امن خصائصہ رضی اللہ عنہ۔ حافظ ابن مندہ اپنے اکثر خطبات اسی سے شروع کرتے۔ حافظ ابن جوزی کا کہ ان لوگوں میں ہیں جنہوں نے خطبات و عطا و مجامع کو ایک فن بنا دیا، قاعدہ تھا کہ اپنے اکثر مواعظ اسی خطبہ سے شروع فرماتے۔ حجت الاسلام حافظ ابن قیم تو اس کے ایسے شیفتہ ہوئے کہ اپنی اکثر کتابیں اسی سے شروع کرتے ہیں۔ مثلاً مفتاح دار السعادت، و دیباچہ

۱۔ یہاں ایک حاشیہ تھا، ”قد کہا“ میں دیکھو۔

حادثاً غیر واحد من العلماء الفضلاء، الذین خاضوا فی اقوال المتکلمین
 لیسترجعوا منها الصواب، ان کلامہم لم یزل عاتراً فی تجاذب الاقوال
 الاصولیین ومعقولاتہم، وانه لم یستقر فی قلبہ منہا قول ولم ین
 لہ من مضمونہا حق، بل داھا کلھا موقعة فی الخیوت والتضلیل، وانه
 کان خالفاً علی نفسه من الوقوع بسببھا فی التشکیک، حتی من اللہ علیہ
 بمطالعة مولفات ہذا الامام، وما اورادک من النقلیات والعقلیات
 فی ہذا النظام، فما هو الا ان وقف علیہا فراھا موافقة للعقل السليم
 فانجلا عنه، ما کان قد غشیہ من اقوال المتکلمین

قریب قریب ایسی ہی شہادت حافظ جمال الدین عقیلی السمری نے ...
 الحمیة الاسلامیة فی الانتصار لمدنہب بن یمیة، میں دی ہے اور اتنا
 اور زیادہ کیا ہے۔ ”ومن اداد اختیار صحتہ ما قلته فلیقف بعین الانصاف
 العریة عن الحسد والالغراف، ان شاء علی مختصراتہ (ای مختصرات
 ابن یمیہ) فی ہذا الشان۔ کشرح الاصفہانیہ ونحوھا وان شاء
 علی متولاتہ کتخلیص التلبیس من قاسیس التقدیس وکتاب العقل و
 النقل ومنہاج الاستقامة والاعتدال، فانه واللہ یظفر بالحق والبیان
 ویستفسد باوضع برہان“ الخ

حاصل دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ ہم سے متعدد علماء و فاضل نے
 ذکر کیا کہ انھوں نے متکلمین کے اقوال و مقالات میں غور و غرض کیا تھا، تاکہ حق و
 صواب معلوم کریں، لیکن ان میں سے ہر شخص کا یہ حال ہوا کہ جس قدر اس

ولا یزید الظالمین (الاحسان) - (اسی) یا ایہا الناس قد جاء تکم موعظة
 من ربکم وشفاء لما فی الصدور (علہا فی التوبہ او یونس) اور قلب فی روح
 کی ”طمانیہ“ یعنی عدم اضطراب و شک اسی کے پاس ہے الذین امنوا وطمئن
 قلوبہم بذکر اللہ (الابن کمر اللہ تطنن القلوب) (درعد) اور یہی وہ کمال
 مرتبہ ایقانی ہے جو معبر بہ لفظ ”سکینت“ بھی ہوا۔ هو الذی انزل السکینۃ
 فی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایمانا مع ایمانہم (فتح) پس جب شفا و وسیلہ
 طمانیت قلب قرآن ہوا اور قرآن کی عملی تفسیر و جوہر صاحب قرآن تو اب شفا
 بھی اپنی ہاتھوں سے مل سکتی ہے جن کے پاس اس نسخہ کا کامل علم و عمل ہوا اور
 وہ نہیں ہے مگر کتاب و سنت۔ یہی مقام ابن تیمیہ کا تھا اور سلسلۃ الذہب تجد
 و احیاء امت کے ہر حلقہ دعوت کا ہوا اور ہوگا۔

بحکمۃ فعل الطیب العجیب

شیخ سراج الدین ابو حفص البرزازی بغدادی اس عہد کے مشاہیر اعلام میں سے
 ہیں انھوں نے امام ابن تیمیہ کے حالات و مناقب میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے
”الاعلام العلیۃ فی مناقب الامام بن قیمیہ“ رسالہ مذکور میں لکھتے ہیں
 کہ قرآن میں مومنین کے لئے شفا اور رحمت ہے اور ظالموں کو اس سے خسار ہی بڑھتا ہے۔ اے اے
 لوگو تمہارے رب کی طرف سے تمہارے پاس موعظت اور دلوں کی بیماریوں کے لئے صحت آگئی ہے
 کہ جو ایمان لائے اور جن کے دل ذکر الہی سے مطمئن ہوتے ہیں۔ ہاں خدا ہی کے ذکر سے دلوں کو اطمینان
 حاصل ہوتا ہے۔ کہ اسی نے مومنوں کے دلوں میں سکینت اتار دی تاکہ اپنے ایمان کے ساتھ
 اور زیادہ ایمان حاصل کریں۔

بقیہ حاشیہ مثلاً

حتی کہ چین اور چین میں۔ اور سیاہوں کی زبانی معلوم ہوا کہ چین کے نہایت بعید گوشوں میں جود کے دن منادی کرنے والے نے پکارا ”ترجمان القرآن کے لئے نماز جنازہ پڑھی جائے گی؟“ امام موصوف نے ساٹھ ستر برس بعد ابن بطوطہ نے چین کا سفر کیا تھا۔ ان کو موجودہ شہر پکن کے قریب قبائل عرب و تجار اہل اسلام کی ایک بہت بڑی نوآبادی ملی تھی جس میں فقہاء و محدثین و اصحاب درس و تدریس موجود تھے۔ شیخ بدرالدین محدث نے ان کی دعوت کی۔ اس کے علاوہ عام دیار چین میں بھی ہر جگہ عرب اور نو مسلم بہ تعداد کثیر موجود تھے ”اور بلاد عربیہ سے آمد و رفت کا سلسلہ برابر جاری تھا پس اپنی لوگوں نے امام موصوف کی خبر وفات سن کر نماز جنازہ پڑھی ہوگی۔ اور یہ جو لکھا ہے کہ ”نودی باقسطی الصین“ تو اس سے مقصود اندرون چین کی نوآبادی ہوگی جو موجودہ شہر پکن کے قریب ابن بطوطہ کو ملی تھی ”اور پھر غور کرو یہی وہ خصائص مقام عربیت و عروت کے ہیں جن میں اوروں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا“ اگرچہ بظاہر کتنا ہی پایہ بلند رکھتے ہوں، خود امام موصوف تو قید خانے کی کوٹھری میں مجبوس و مظلوم انتقال کرتے ہیں۔ لیکن ان کے لئے نماز جنازہ چین میں پڑھی جاتی ہے اور ان کی زندگی ہی میں ترجمان القرآن والسنۃ ہونے کی شہرت کا یہ عالم ہوتا ہے کہ چین کی دیواروں سے جا بکراتی ہے اور پکارنے والا پکارتا ہے ”

الصلوة علی ترجمان القرآن“ حافظ برزانی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے بعد اور کسی کے جنازہ پر خلق اللہ کا اس قدر اجتماع نہیں ہوا نہ اتنی نمازیں پڑھیں گئیں جس قدر امام ابن تیمیہ کے جنازے پر۔ حالانکہ ان کا جنازہ قید خانے سے نکلا۔ علاوہ برین خلیفہ متوکل امام احمد کا معتقد تھا۔ مگر سلطان عہد ابن تیمیہ کا مخالفت۔ وکان یوماً مشہوداً۔ جب جنازہ اٹھا اور انہوہ کا یہ حال ہوا کہ مرنے والوں کی تعداد پندرہ ہزار سے زیادہ اندازہ کی گئی تو ایک شخص نے منارہ مسجد سے ندا دی ”ہکذا جنازۃ اهل السنۃ“ سہان اللہ یہ مقام وراثت تامہ نبوت کا، دمشق میں صدا اٹھی ہکذا یكون جنازۃ اهل السنۃ“ اور چین میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی زبان

بقیہ حاشیہ بر مثلاً

میدان میں بڑھتا گیا، اتنی ہی زیادہ حیرانی و گمراہی سے اپنے تئیں نزدیک پایا۔ ارباب کلام و اصول کے اقوال و عقلیات میں سے کوئی بات بھی ایسی نظر نہ آئی جو بنیاد پرستی کو استوار کرتی اور دل کو اس پر اطمینان و قرار ملتا حتیٰ کہ ان کی حالت سخت خندہ ہو گئی اور اپنے ایمان و یقین کی طرف سے خوف پیدا ہو گیا کہ کہیں تشکیک و انکار کی گمراہی میں ڈوب نہ جائیں۔ لیکن جب اللہ نے ان پر احسان کیا اور امام ابن تیمیہ کے مولفات کے مطالعہ کی توفیق بخشی تو ان کی ہر بات عقل سلیم کے مطابق پائی اور وہ تمام پردے شک و ریب کے ہٹ گئے جو متکلمین کے قیل و قال نے ان کی بصیرت پر ڈال دئے تھے اگر کسی شخص کو اس بات کی صحت میں شک ہو تو امام موصوف کی مولفات آج بھی موجود ہیں۔ حسد و تعصب سے خالی ہو کر ان کا مطالعہ کرے۔ ہم کہتے ہیں کہ واللہ وہ حق و یقین اور طمانیت قلب پالے گا اور دلائل واضحہ و براہین قاطعہ کا عودۃ الوثقی اس کے ہاتھوں میں ہو گا۔ انتہیٰ خود امام موصوف کی زندگی ہی میں ان کی مصنفات کے اس خاصہ کی شہرت یہاں تک عالمگیر ہو چکی تھی کہ مصر و شام و عراق کے کتب فروش ائمہ سلف کی کتاب سے زیادہ ان مصنفات کے نسخے رکھتے تھے۔ ان کی زندگی ہی میں ان کی مصنفات سیاح و نوآباد عربوں کے ذریعہ چین تک پہنچ چکی تھیں۔ ان کی وفات

نے عاقلاً ابن رجب طبقات میں لکھتے ہیں ”صلی علیہ صلوٰۃ الغائب فی الغالب بلاد الاسلام القریبۃ والبعیدۃ۔ حتیٰ فی الیمن والصین۔ واخبار المسافر ونداءہ نودی ما قص الصین للصلوٰۃ علیہ یوم جمعہ۔ الصلوٰۃ علی توحید القرآن“

یعنی امام ابن تیمیہ نے جب وفات پائی تو اکثر بلاد اسلام میں ان کے لئے نماز جنازہ غائب پڑھی گئی بقیہ حاشیہ ملاحظہ

ہوئے اور امام ابو العباس ابن جحی کے شیوخ و روایت میں سے ہیں دیکھا ذکر فی البیہم
 انھوں نے امام نوادی کی شرح مسلم فروخت کر دی اور اس کی قیمت سے امام موصوفی
 کی المرد علی الانصاری (جواب چار جلدوں میں چھپ گئی ہے) خرید کی۔ ایک شخص نے
 اس پر اعتراض کیا تو کہا۔ میرے پاس شرح مذکور کے دو نسخے تھے۔ ایک فروخت
 کر دیا۔ لیکن اگر ایک ہی نسخہ ہوتا جب بھی مصنفات ابن تیمیہ کے لئے بلا تامل فروخت
 کر دیتا۔ کیونکہ ”ما فی شرح مسلم اعرفہ“ و ما فی مولفاته انا محتاج الیہ“ (کن
 نقل عنہ فی الرد الوافی)

میں کہتا ہوں یہ بات آج بھی ویسی ہی ہے جیسی اس وقت
 تھی اور سچائی کی پرکھ بھی ہے کہ نہ تو کسبویوں کا بدلا جانا اس کے لئے مضر ہے اور
 نہ زمانے کا بدلا جانا اس کے کھرے پن میں شک ڈال سکتا ہے۔ زمانے کی لمبا
 خواہ کتنے ہی آگے کو بڑھ جائے مگر یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سونا پتیل ہو جائے اور کوئی چمکیلا
 ٹکڑہ سونا کہلانے لگے۔ ہاں حق ثابت و التمان دید و سرا و تغیر آج بھی جب کہ دانش
 فروشی کے نشہ باطل سے ہر نوخیز تکلم و کتابت سرگراں اور بصاعت مزاجات
 عقل و رائے کی نمود و نمائش سے ہر نیر دولت تنک نظر و مخمور بالا فحاشی ہائے
 لاف و گزاف ہے اور فتنہ ادعار مع الجہن و افتار بغیر علم سے عالم آشوبی ہائے
 وقت ہم عنان رستی قیامت کبری و ہم دوش اشراط ساعت عظمیٰ ہے۔ اور ضلالت
 و بطلان علم و دانش و اعجاب کل ذی رائے برباہ ٹھیک ٹھیک اپنی اس آخری حد
 تک پہنچ چکی ہے جس کی خبر اول روز ہی ایک حدیث قدسی میں دے
 دی گئی تھی ”ان امتک لا یزالون یقولون ما کذا بہ حتی یقولون ہذا“ (اللہ خلق

سے تقریباً پچاس ساٹھ لبرس بعد حافظ ابن حجر لکھتے ہیں: میں نے شمار کیا تو مشہور مولفات ابن تیمیہ علاوہ تفسیر القرآن کے چار ہزار صفحات سے زیادہ ہیں، اور باوجود علماء دولت اور سلاطین و حکام عہد کی شدید مخالفتوں کے آج کتب فروشوں کے چوپتروں پر سب سے زیادہ مانگ انہیں کی ہے شیخ ابن یوسف مرعی لکھتے ہیں: بلاد مصر و شام کے سیاح جب یمن و نجد کی طرف جاتے ہیں تو بہترین تحفہ جو ان سے اہل علم طلب کرتے ہیں امام موصوف کی مولفات ہیں، ان کی زندگی ہی میں یہ حال تھا کہ بڑے بڑے اکابر علم ائمہ سلف کی کتابیں فروخت کر ڈالتے تاکہ مولفات ابن تیمیہ خرید سکیں۔ قاضی القضاۃ شام شیخ شہاب الدین ملکادی الشافعی دجوفیہ الشام کے قلب سے مشہور

سے بے اختیار نکلوا دیا۔ الصلوۃ علی ترجمان القرآن! یعنی ان کی تمام حیات علم و عمل کا خلا قرآن و سنت تھا، تو بحکم حدیث صحاح "أنتم شهداء الله فی الادلہ" اللہ نے انسانوں کی زبانی جو کچھ کہلایا اس میں بھی کوئی وصف نہ تھا۔ صرف اسی بات کی شہادت تھی کہ سنت کا اہل اور قرآن کا ترجمان و سفیر ہے۔ یہی چیز ہے کہ ان کے بڑے بڑے معاصرین کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ نہیں ڈالتی، اور یہ صرف ہمیشہ مجدد العصر کے حصے میں آتی ہے۔ اگرچہ قید خانے میں اس نے زندگی بسر کی ہو یا سولی کے تختے پر ختم کی ہو۔ اور اگرچہ تمام دنیا والوں نے اس کی تحقیر و مخالفت کے لئے ایکا کر لیا ہو، اور تمام روئے زمین کے پادشاہوں نے اس کی عظمت کو شکست دینے کیلئے اپنی مہربانیاں باندھ لی ہو،

ولقد احسن القائل۔

در سقائیں کاسہ زنداں بخواری منگرند
کیں حریفان خدمت جام جہاں میں کردہ اند
قدسیاں بے بہرہ انداز جو کاس اکرم
ایں تطاول میں کہ باعشاق مسکین کردہ اند

باب ۱

اگر امام ابن تیمیہ کی امامت و علم و مقام کی نسبت ائمہ معاصرین کی جو شہادتیں نقل کی گئیں، تو یہ صرف ان کے موافقین ہی کا اعتراف نہیں ہے، بلکہ معاصرین میں جو بعض اہل علم ان کے اشد شدید مخالف تھے اور جن کی مخالفتوں سے اس وقت کے علماء، سوریہ، فقہاء و دنیا و حکام ہمدرد کی فتنہ پردازیوں کو ٹی ہی تقویت پہنچی، خود ان کے سرزدوں کو بھی میدان خلافت و مخالفت سے باہر دیکھو گے تو امام موصوف کے سلطان علم و عمل کے آگے عقیدت مندانہ جھکا ہوا پاؤ گے، یہی مقام ہے مجدد العصر کا، اور یہی معنی ہیں کمال مرتبہ حسن و خوب روئی کے۔ صرف دوستوں ہی کی نظریں نہ اٹھتی ہوں۔ ایک عیب چین دشمن بھی دیکھے تو بے اختیار پکار اٹھے دستان صورتیں اور صبر آزمائیتوں میں ایسی ہوتی ہیں۔ عربی میں کہتے ہیں حسن و مہمے جس کا سوکنوں کو بھی اقرار ہے۔

المخلوق فمن خلق الله - غرض کہ آج بھی جب کہ حکیم بل قالوا مثل ما قال الاولون وورث
فتن وکرہ فساد پھر اسی نقطہ پر واپس آگیا ہے جہاں سے چلا تھا اور اسلئے تشکیکات و
تدسیسات اور تلبیسات و تحریفیات کے سارے فتنے بیک زمان و طرف جاگ اٹھے ہیں جس
طالب حق و یقین کو ہر طرف سے یاس و قنوط کا جواب مل چکا ہو اور جس کسی نے قطع طریق میں
اپنے سر رہنا کو خود گم کردہ راہ و عقل با حقہ تلصص تشکیلات و توسوس شبہات پایا ہو آئے،
اور ائمہ حدیث و ائمہ کے معارف و براہین خالصہ کتاب و سنت کا مطالعہ کرے اور دیکھ
لے کہ اقوال و حالات مندرجہ صدر کی سچائی اب بھی کیسی کھری اور غیر تبدیل ہے اور سرچشمہ
یقین و حکمت حاملین علوم نبویہ ہیں یا مقلدین یونان و فرنگ؟ مایستوی الاعمی و
البصیر، ولا الظلمات ولا النور، ولا الظل ولا النور، وما یستوی الاحیاء و
لا الاموات ان الله یشاء۔ وما انت ہمع من فی القبور دفاطر

(الروم) سے

ستعلم لیلی ای دین قد نبیت!

وای عنویم فی النقاضی غریہا!

لہ تیری امت بلا برہمتی رہے گی یہ کیسے ہے؟ یہ کیسے ہے؟ یہاں تک کہیں گے اچھا یہ خدا ہے جس نے تمام مخلوق
پیدا کی ہے اور یہ خدا کو کس نے پیدا کیا ہے؟ (یہاں "فتن کرہ" میں ایک حاشیہ ہے)
کے بنیا اور بنالینا، اندھیری اور روشنی، اچھاؤں اور دھوپ برابر نہیں اور نہ زندہ سے اور مردے برابر ہیں
خدا جسے چاہتا ہے بات سننے کی توفیق بخشتا ہے، تو انھیں اپنی باتیں نہیں سنا سکتا۔ جو فرد میں ہیں۔

سوالہ 'وجہ یہ علی سنتی السلف واخذہ من ذالک بالماخذ الاونی وغوایہ

مثله فی ہذا الزمان من ازمان حکماء ابن حجرانی دسرا الکامنه۔

یعنی جو کچھ جناب نے شیخ تقی الدین۔ ابن تیمیہ کی نسبت لکھا ہے تو یقین کیجئے کہ یہ خادم ان کی قدر و منزلت کی بزرگی، علم کی بے پایانی، علوم نقلیہ و عقلیہ میں وسعت نظر، کمال ذکاوت و اجتہاد اور ان سارے اوصاف کمال میں وہاں تک پہنچ جانے کا معترف ہے جو حد تو صیفا سے باہر ہے۔ علی الخصوص ان اوصاف کے ساتھ ان کا زہد و ورع اور دیانت و حق پرستی اور صرف اللہ کے لئے نصرت و حق میں قیام و ثبات اور طریق پرستوں کو اور مواد و سلفیہ سے بحد کمال اخذ و نظر اور بہ حیثیت مجموعی ان کا وہ مرتبہ کمال کہ موجودہ عہد میں اپنی نظر آپ ہی ہیں۔ بلکہ کتنے ہی عہدوں سے ایسے باکمال پیدا نہیں ہوئے۔ انتہی یہ ہے قاضی القضاات تقی الدین سبکی کی شہادت ابن تیمیہ کی نسبت جن کی مخالفت پر شیخ ابن حجر کی اور ان کے ہم مشربوں کو ناز ہے اور بار بار حوالہ دیتے ہیں کہ شیخ الاسلام سبکی نے ان کا رد کیا، تو یہ ہیں شیخ الاسلام سبکی، اور وہ تھے ابن تیمیہ!

متفق گردیدے ہو علی بارائے من !

پسح ہے یہ کمال اور حسن، یہی میں یہ اعجاز ہے کہ اگر تم پہاڑ کا جھاؤ اور سمندروں کا طوفان بھی اپنے اندر پیدا کر لو، جب بھی اس کے سامنے ایک اڑتے ہوئے تنکے سے زیادہ وقعت نہ پیدا کر سکو گے۔ اگر تم اپنے سر کو جھکنے سے اور زبان کو بولنے سے روک گے تو سچائی کا فرشتہ اپنے آہنی پنجوں سے تمہیں گمراہی کا اور حقیقت کا ماتل تہا لے

لے یہاں ایک طویل فٹ نوٹ تھا 'تذکرہ' میں دیکھو۔

ومصلحة شهادت لها ضواتها والفضل ما شهدت به الأعداء

امام ابن تیمیہ کے معاصرین میں سب سے زیادہ نام آور مخالف قاضی
تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے مسئلہ زیارت و طلاق پر دو رسالے
لکھے اور منہاج السنن کے متعلق ان کا قصیدہ مشہور ہے۔

ان الروافضی قوم لا خلاق لهم
لیکن علماء سلف کی مخالفتوں کو اگر تم اپنی نفس پرستانہ و متعصبانہ مخالفتوں پر قیاس
کرتے ہو اور سمجھتے ہو کہ ان کا بھی وہی حال تھا جو آج تمہارا ہے تو یہ تمہاری غلطی ہے جہل و
تعصب اگرچہ ہمیشہ دلوں پر حاکم رہے مگر علم و انوار کا اخلاق ہمیشہ ایسا ہی نہیں تھا
جیسا اپنا دیکھ رہے ہو۔

گفتی کہ چہ شد قاعدہ مہر و محبت

رسم کہنے بود بعہد تو برافتاد

جب قاضی موصوف امام ابن تیمیہ کی مخالفت میں غلو و تشدد کرنے لگے
تو حافظ ذہبی نے ایک خط لکھ کر ملامت کی۔ اس خط کے جواب میں معذرت کرتے
ہوئے لکھتے ہیں ”واما قول سیدی فی الشیخ تقی الدین فالملوک یتحقق کبیر
قدرة و زخاوة بحرة و توسعه فی العلوم النقلیة والعقلیة و شرط ذکا
واجتهاد و بلوغه فی کل من ذالک المبلغ الذی یتجاو ذالوصف والملوک
لیقول ذالک والما وقد رماہ فی نفسی اکثر من ذالک واجل مع جمیعہ اللہ
من التہاداة والوراع والدیانة ونصرة الحق والقیام فیہ لا لغيرہ

لہ حسینہ جسکی گواہی سوکنیں بھی دیتی ہیں اور بڑائی وہی ہے جس کی گواہی دشمن تک دیں۔

کی۔ جیسا کہ طباعت سے پہلے عام دستور تھا اور لوح پر لکھا۔ من مصنفات
 سیدنا، وشيخنا، وقد وُتِنَا، الامام العالم العلامة، الا واحد، البارع الزا^{ہد}
 الورع القدوة، المل العارف سید العلماء، قدوة الامة، حجة الله على
 العباد، اوجد العلماء العالمين، اخرا المجتهدين، شيخ الاسلام، لم يحافظ
 سیوطی کی اشباہ والنظائر الخویہ چھپ گئی ہے۔ حرف ”لو“ کی بحث میں ابن تیمیہ کی
 ایک تحریر نقل کی ہے جو شیخ زملکانی کے خط سے منقول ہے۔ شیخ بوصوف ابن
 تیمیہ کی مدح میں کہتے ہیں۔

ماذا يقول الواصفون له؛ وصفاته جلت عن المحصر

هو حجة لله قاهرة

هو آية في الخلق ظاهرة

صاحب رد الوافرنے ان کا قول نقل کیا ہے ”اجمعت فيه شروط

الاجتهاد على وجهها“ اور ”كان اذا سئل عن العلم، ظن السامع

انه لا يعرف غير ذلك وكان الفقهاء من ساءوا لطوائف اذا

جلسوا معه، استفادوا في مذاهبهم“ الخ یعنی اجتہاد کی ساری

شرطیں پوری طرح ابن تیمیہ میں جمع ہوئیں۔ ان کی ہمہ دانی کا یہ حال تھا کہ جس

علم میں زبان کھلتی معلوم ہوتا اسی کے مامرو امام ہیں۔ تمام مذاہب کے فقہاء

ان کے گرد جمع ہوتے اور اپنے اپنے مذاہبوں کے علوم و مسائل میں استفادہ

کرتے۔ انتہی۔

یہ ہے شہادت ان کے مشہور مخالف و حریف کی ”اور اسی سے

حلق کے اندر بیٹھ کر مہتاری زبان کو ایک مدھوش دبے اختیار آدمی کی طرح
کھول دے گا۔ سچائی اپنی گواہی پتھروں سے مانگ لے سکتی اور درختوں کو بلوا
کر دلا سکتی ہے تو انسان کی روح و زبان کب اس کے فرمان قضا سے باہر رہ سکتے
ہیں؟ دنیا میں کامل طاقت اور بے باک حکم صرف سچائی ہی کو پہنچتا ہے۔ یا اس
کے دوسرے عرف میں کہہ سکتے ہیں کہ حسن کو اس کے سوا اس کائنات جمال میں
ہے کون؟

اے سنگبر تو دعویٰ طاقت مسلم است

خود را نہ دیدہ بہ گفت شیشہ گر ہنوز!

شیخ ابن حجر کی اور دیگر محققین ابن تیمیہ قاضی سبکی کے بعد قاضی جمال الدین
زملکانی کی مخالفت سے استدلال کرتے ہیں۔ سو بلاشبہ انھوں نے بھی سخت مخالفت
کی۔ دونوں مرتبہ وہی رئیس المناظرین تھے۔ حافظ ابن البلقینی لکھتے ہیں کہ جب
ابن تیمیہ سے مناظرہ قرار پایا تو زملکانی کے سوا کوئی زبان نہ کھول سکا۔ حافظ ابن
حجر عسقلانی کہتے ہیں ”حتی کان اشد المتعصبین عنیہ والعاملین فی ایصال
الشئ الیہ ہوا لشیخ الزملکانی“ یعنی شیخ زملکانی نے سب سے زیادہ ان
کے خلاف اظہارِ تعصب کیا اور مضرت پہنچانے میں ساعی ہوئے لیکن معلوم ہے
بائیں ہمہ امام موصوف کے علم و عمل کی نسبت ان کی رائے کیا تھی؟ حافظ ابن رجب
طبقات میں ان کا قول نقل کرتے ہیں ”فیما حفظ عنہ“ ”لم یومن خمس مائۃ
سنۃ“ پانچ سو برس سے ایسا بالکمال دیکھا نہیں گیا! امام ابن تیمیہ کی ایک کتاب
الدلیل علی بطلان التحلیل ہے۔ قاضی موصوف نے یہ کتاب اپنے قلم سے نقل

باب

اور یہ جو کچھ لکھا گیا تو مقام تجدید و عزیمت و دعوت کے صرف ایک ہی پہلو کی نسبت، یعنی مراتب علم و نظر، لیکن یہاں کی سب سے بڑی آزمائش گاہ میدان عمل ہے۔ حقیقت بہت زیادہ واضح ہو جاتی اگر ان کی حیات و دعوت و اصلاح کے اعمال و اقدامات کے مناظر سامنے آتے۔ تم دیکھتے کہ اس عہد کے تمام اصحاب فضل و کمال میدان عمل و دعوت میں کہاں تھے، اور یہ مجرب العصر کہاں تھا؟

تقدم را کبا فیہم اماما ولولہ لما دکیو اور امامہ

ساتویں صدی کے اختتام اور اٹھویں صدی کے اوائل کا زمانہ تاریخ اسلام کا ایک نہایت ہی نازک اور انقلابی زمانہ تھا۔ مشرق میں عربی خلافت کا بکلی خاتمہ ہو چکا تھا۔ ٹمٹماتے ہوئے چراغ بھی بجھ چکے تھے۔ تاتاریوں کا سیلاب اپنی اصلی بلندیوں تک پہنچ چکا تھا اور اب تمام ممالک اسلامیہ میں پھیل رہا اور

اندازہ کر لو کہ جب مخالفوں کا یہ حال تھا تو دوستوں اور منزلت شناسوں کی
 وارفتگی کا کیا حال ہو گا؟ کیا خوب فرمایا قاضی عیسیٰ حنفی نے والدہ فریاد کی تفریط میں کہ
 اگر اور کسی ابن علم کا اعتراف منقول نہ ہوتا تو صرف یہی ایک شہادت ابن
 تیمیہ کے کمال مرتبہ علم و عمل کے لئے کفایت کرتی تھی۔
 اے گل! نہ ہیں معرکہ من بتو گرم ست
 ہنگامہ صد سوختہ خر من بتو گرم ست



ایک طرف علماء دنیا و فقہاء دولت یعنی ہندوستان کی موجودہ بول چال میں سرکاری
 علماء و مشائخ کا ایک گروہ عظیم پیدا ہو گیا۔ دوسری طرف باہمی تعصب و
 تفرقہ کی آگ روز بروز زیادہ بھڑکنے لگی۔ حتیٰ کہ جن چھوٹے چھوٹے اختلافات کو
 پہلے عوام نے بھی اہمیت نہ دی تھی۔ اب ان کی بنا پر خواص فقہاء ایک دوسرے
 کی تفسیل کرنے لگے، اور جس گروہ کو حکومت میں زیادہ دخل ہوا اس نے دوسرے
 کو قید خانوں اور جلا وطنیوں کی مصیبت تک پہنچا کر چھوڑا۔ عوام کا فتنہ اسی زمانے
 میں اس درجہ تک پہنچا جہاں آج نظر آ رہا ہے۔ شریعت کے اعتقاد و عمل کی ساری
 پادشاہی انہی کے ہاتھ ہے۔ جو بات چاہیں علماء سے کہلوادیں اور جو بات اپنے ہوا
 نفس کے خلاف پائیں۔ اس پر اس قدر ہنگامہ عجائیں کہ کسی کو زبان کھولنے کی مجال
 باقی نہ رہے۔ علم و عمل کی ساری بدعتیں جو آج مسلمانوں کے رگ و پے میں سرایت
 کر گئی ہیں حتیٰ کہ باب امتیاز مسدود ان سب کا شیلوے اور جاذب اسی زمانے میں ہوا تعلیم
 و تعلم کی تمام مجتہدانہ قوتیں ختم ہو چکی تھیں۔ اب صرف پہلے ذخیرہ کی مزید آرائش و تزئین
 میں ہمتیں مصروف تھیں۔ اسی چیز سے متون و مشروح اور تلخیص و تعلیق وغیرہ کا طریقہ
 رائج ہوا جو بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ اس کے سوا اور تمام راہیں بحث و بیان کی
 بند ہو گئیں۔ مذہبی عہدوں کا ذریعہ صرف فروع فقہ کا علم تھا۔ اس لئے علوم دینیہ میں
 سے صرف اسی پر قناعت کر لی گئی۔ رفتہ رفتہ علوم اصلیہ قرآن و حدیث متروک ہو کر
 ہو گئے۔ یہ بات پہلے سے ہو چکی تھی (جیسا کہ امام غزالی وغیرہ نے تصریح کی ہے) لیکن اب
 بحداایت پہنچ گئی۔ عملیات میں اہل کتاب اور عجمی اقوام کے اختلاط و امتزاج کا معاملہ بھی
 حد تک پہنچ چکا تھا۔ اس لئے بدعت و رسوم کا فتنہ بھی اپنی پوری قوت اور احاطہ تک پہنچ

اور ہر رکنے اور ٹھہرنے کی جگہ ٹھہر رہا تھا۔ یہ وحشی دہندے صرف تخت و تاراج کے لئے آئے تھے، لیکن اب پچاس لاکھ مسلمانوں کے خون اور پچھ صدیوں کے اسلامی تمدن کی ویرانی پر اپنی سلطنت کی عمارت تعمیر کر رہے تھے۔ ہلاکو کا پرچہ پوتا اگرچہ مسلمان ہو گیا تھا لیکن ابھی یہ تبدیلی محض برائے نام تھی۔ وحشت و خون خواری میں تمام تاناری خصائل بدستور کام کر رہے تھے۔ مسلمانوں کا کوئی مرکز باقی نہ رہا تھا۔ برسوں تک جمعہ کے خطبے کسی سلطان اسلام کے ذکر سے خالی رہے اس عام بربادی نے مسلمانوں کی تمام اخلاقی قوتیں بھی فنا کر دیں۔ تاتاریوں کی ہیبت نے زندوں کو مردہ بنادیا تھا۔ وہ صرف خون بہاتے اور نعشوں کے پل اور سروں کے منارے کھڑے کرتے۔ ایک چھوٹی سی ٹھکری آبادیوں کی آبادیاں بنج کر ڈالتی اور بادشاہوں اور فوجوں کو سہرا اٹھانے کی جرأت نہ پڑتی جب کوئی مرکز نہ رہا تو شریعت کا بھی کوئی محافظ نہ رہا، نہ است کا کوئی رہبر۔ وہ سارے علمی و علمی مفاہیم آج نظر آرہے ہیں، یا تو اسی عہد میں پیدا ہوئے، یا ہو چکے تھے تو اسی عالم آشوبی میں کمال و بلوغ کو پہنچے۔ علوم اصلیہ قرآن و حدیث کے ترک کی بنیادیں اسی عہد میں استوار ہوئیں۔ تقلید شخصی اور مذہبی فرقہ بندی کے التزام اور تعصب نے اسی زمانے میں پورا پورا زور پکڑا۔ تاتاریوں کو سب سے پہلی دعوت حقیقوں اور شافعیوں کے باہمی پیکار ہی نے دی تھی تو مسلم حکمران مذہب و علم سے نا آشنا تھے، اس لئے مذہبی حکومت تمام تر علماء و فقہاء مذاہب کے ہاتھ آگئی ہر مذہب کے لئے الگ الگ قاضی، الگ الگ مدارس، اوقات، ائمہ جمعہ، اور مذہبی عہدے قرار پائے۔ یہی چیز صدر مفسد و مصائب کا باعث ہوئی،

میں پیدا کر دی۔ علم ہی میں نہیں، بلکہ میدان جہاد و قتال میں بھی ان کا گھوڑا سب آگے رہتا تھا۔ ذہبی نے کہا: "اما شجاعة فبها تصوف الامثال و يشبه اکابر الابطال حتى كانه ليثا حرب" ایک صدی کے قتل و غارت نے تمام ملک کو حرث و سمیت سے کوڑا کر دیا بے غیرتی و بزدلی سے سب کے دل مردہ ہو گئے تھے۔ مگر اب وہی آبادیاں تھیں جو خود منزلوں آگے بڑھ کر تار یوں کا مقابلہ کر تیں اور یقین کر تیں کہ مسلمان اگر مسلمان ہو تو کوئی طاقت اسے مغلوب نہیں کر سکتی۔ انکے ذہن کی حالت امام ذہبی کی زبانی سنو تو معلوم ہو کہ دل کی جگہ سیلاب اور ہمت و عزم کی جگہ ایک پہاڑ تھے۔ دل کی بیقراریوں نے کبھی چین سے بیٹھنے نہ دیا۔ مگر ہمت کی کوہ وقاری نے جہاں جایا بغیر فتح و نصرت کے منحہ نہ ہوا۔ ساتھ ہی علوم و عقائد کی تجدید و اصلاح کا عظیم الشان کام بھی اس اہتمام سے انجام دیا کہ بڑی جماعتوں سے بھی انصرام نہ پاتا۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ ابتدا خلقت سے دین حق کی وحدت، اصل شرع کے ہر حال و ہر شکل میں ایک ہونے، خیر القرون کے علم و عمل کی از سر نو تجدید و دین الخالص اور سنت خالصہ و محضہ کے اعتصام اور تمام تفرقوں اور فرقہ بندیوں اور بدعتی راہوں کے خلاف قولاً و عملاً دعوتِ اولیٰ کی صدا اس لئے ان کی شجاعت و عزیمت مثل ہے اور بڑے بڑے میزوں کے مشابہ ہے، وہ میدان جنگ میں شیر و ببر معلوم ہوتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ بالآخر وہ بھی اس قتل و دہشت پر جو اکثروں کو اس کام میں پیش آیا ہے یعنی سیاسی دعوت اور سلطنت و امامت کبریٰ کی بدگمانی، علماء و سواد کو ان کی مخالفت میں بڑی کامیابی ایسلئے ہوئی کہ پورے خطہ و کھلا کر حکام وقت کو مخالفت بنادیا، حافظ ابن حجر و دیگرین کہتے ہیں و نسبہ قوم الیہ الفہم لیسعی لامامہ الکبریٰ فامہ کان یلہج بذکر ابن طویہ و بطریقہ فکان ذالک موکداً الطول مجتہداً ابن کثیر کہتے ہیں و من جملة اسباب جلب خوفہم انہ دیمایدعی و یطلب الامانة فلحق احد اولا علیہ طریقامن فالت و حلسو الامام اجلسہ لشد ملک المسالک -

گیا اور بڑے بڑے علماء کی نظریں اس کے نفوذ و احاطہ کے اندر گم ہو گئیں۔ ایک بڑی مصیبت جو مسلمان پر نازل ہوئی۔ تصوف حقیقی و صالح کے علم و عمل کا تنزل اور جہل و فسق کی کثافتوں سے اس جوہر کا امتزاج اور اہل سلاح و مہارت کی جگہ خالقاہوں اور صومعوں کی عمارتوں کا پیدا ہونا ہے۔ یہ چیز اس عہد میں پوری طرح نشو و نما پا چکی تھی علی الخصوص دیار مصر و شام میں کہ بقیہ الساف مسلمانوں کا مامن و ملجأ تھے، صرف رسمی خالقاہوں اور خرقہ پوشوں کی شہنشاہی تھی۔ خود ملوک و سلاطین بھی انہی کے معتقد تھے اور حکومت کے ذریعے ان کی بدعتیں اور جہالتیں پھیلاتے تھے جس گروہ کے قبضہ میں وقت کا پادشاہ اور عوام کا غول ہو، اس کا مقابلہ کون کر سکتا ہے؟ ملک بیرس چاہے جس کے عہد میں نہ صرف ابن تیمیہ بلکہ تمام ائمہ عہد مثلاً امام ابن رقیق العید و حافظ مری و علم الدین برزالی وغیرہم مبتلائے محن ہوئے، شیخ نظر المہجی صاحب خالفاہ دمشق کا معتقد تھا۔ اسی شیخ نے بیرس کو ابن تیمیہ کے خلاف بھڑکایا تھا۔ غرض کہ ملت و شریعت کی سیرۂ صد سالہ زندگی جو سخت سے سخت انقلابی زمانے گزر چکے ہیں، ان سب سے زیادہ سخت و مہلک زمانہ تھا اور ایک انقلابی برزخ تھا کہ اصلاح کی تمام پچھلی قوتیں ختم ہو چکی تھیں اور فساد کے تمام تخم آئندہ کیلئے پھل پھول رہے تھے۔ وقت نہ تو بڑے بڑے مدرسوں کا طالب تھا نہ بڑی بڑی خانقاہوں کا، بلکہ صرف ایک ایسی زبان قدم کے تشنہ و بقرار تھا جس میں غم ہو۔ اور عازمانہ دعوت و امامت۔ سیکڑوں اعظم وقت میں سے کسی کو بھی یہ منصب نہ ملا۔ امام ابن تیمیہ ہی تھے جو زمانے کو پلٹا دینے اور دلوں کو بدل دینے کے لئے اٹھے اور ایک ہی وقت و زندگی میں وقت کی ہر طلب و سوال کا جواب دیا، تاتاریوں کے مقابلے میں حفاظت و بلاد کی ایک نئی زندگی بلا و مصر و شام

کہیں زیادہ قابل ذکر امور چھوڑ دئے گئے۔ حافظ ذہبی کو بھی ایسی ہی صورت پیش
آئی تھی جن لفظوں میں انہوں نے معذرت پیش کی تھی میں کروں گا ”ومن خا^{لطہ}

وعرفه، قد يئسني الى التقصير فيه - ومن نابذ : وخالفه، قد يئسني الى

التعالیٰ فیہ قال فی المعجم۔ یعنی جو لوگ امام ابن تیمیہ کے مقامات و مراتب کے جاننے والے ہیں، وہ تو مجھے الزام دیں گے کہ جس قدر مدح کم کرنی تھی نہ کی، اور جو بے

خبردار مخالف ہیں 'وہ میرے بیان کو غلط و مبالغہ قرار دیں گے۔' انتہی بے قلت

واذا لم تتر الهلال فسلم

لافانس داوۋە بالابصار

— ۛۛۛ —

قوت و نفوذ کے ساتھ بلند کی کہ وقت کا کوئی شور و غوغا اس پر غالب نہ آسکا۔ اور گو ہیشہ بڑی قاهر و جابر کوششیں اس کے خلاف کی گئیں۔ مگر اس کی گونج رہ رہ کر اٹھتی اور دب دب کر ابھرتی رہی، حتیٰ کہ اگر آج بھی مختلف گوشوں سے صدائیں اٹھ رہی ہیں تو وہ بھی اسی بازگشت کی گونج ہے۔ قہنی نے کیا خوب کہا ہے۔

وما الدھر الا من دواۃ قصاۃ دى اذا قلت شعرا ۲۱ صبح الدھر منشدا
دشمنان حق کے پاس سب سے بڑا آلہ تعذیب قید خانے کی کوٹھڑیاں ہیں مگر یہ چیز بھی ان کی عزیمت و عورت کے مقابلہ میں بیکار تھی۔ مصر میں جب قید کئے گئے تو تصنیف و تالیف میں مشغول رہے۔ جب قلم دوات بھی چھین لی گئی تو قید خانے کے اندر قیدیوں پر نظر ڈالی۔ ان کا بڑا حصہ ڈاکوؤں و ریزلوں اور قاتلوں پر مشتمل تھا لیکن چند دونوں کے اندر انھیں شیطان سے فرشتہ بنا دیا۔ علم و عمل کی جو برکتیں خالق اطہوں اور مدرسوں کو نصیب نہ تھیں، وہ جیل خانے کے اندر ہر طرف نظر آنے لگیں۔ صاحب کو اکب لکھتے ہیں: حتیٰ صادر مجلس بالاشتغال بالعلم والدین خیر امن کثیر من النرا دایا والرباعا ونحوہا
والمداد مس "یہ معنی میں ایمان کامل اور مقام عزیمت علم و عمل کے۔ چراغ جہاں کہیں رکھا جائے گا، اجالا ہو جائے گا، پھولوں کا گلہ سستہ طاق سے اتار کر کوٹے کرکٹ کی ٹوکری میں ڈال دو لیکن اس کی خوشبو ضرور پھیلے گی۔ موزے کہا۔ میرا چین میرے ساتھ ہے۔ باغ و بہار کا محتاج نہیں۔ جہاں کہیں جائے گا، روشنی پھیلائے گا۔ جس جگہ سے گزرے گا، ہوا کی عطر بڑی تباد دے گی کہ کوئی گزرنے والا یہاں سے گزرا ہے۔

ابھی اس ماہ سے گزرا ہے کوئی : کہے دیتی ہے شوخی تفسیر پا کی
امام ابن تیمیہ کے تذکرہ میں بہت طویل ہو گیا۔ با این ہمہ مقصد لکھا گیا اس سے

جو پوری و غیر ہم اپنے وقتوں کے مالک اور علم و تعلم کے بادشاہ سمجھے جاتے تھے بیاہیں
ہمہ دوسرے دوسرے گوشوں اور کاموں میں وقت بسر کر گئے۔ اس راہ میں تو ایک تلم
بھی نہ اٹھ سکا۔ شیخ عبدالحق کو تو حضرت مجدد کے بارے میں سخت لغزش بھی ہو گئی۔ اصحاب
طریقیت میں حضرت خواجہ باقی باللہ جیسے عارف کامل خود دہلی میں بچہ اکبری مقیم رہے۔ لیکن
وہ کہتے تھے۔ میں چراغ مہنیں ہوں چھاق ہوں۔ آگ نکال دوں گا۔ پیر شیخ احمد سرہندی
ہے۔ جو حالت اس وقت نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام ترکستان و خراسان کی پوری تھی
ان سب کے سامنے تھی۔ بہت سے اس پر آہ و فغاں کرتے تھے۔ مگر اس سے معاملہ
نہیں بڑھتا تھا۔ ہندوستان میں سب سے بڑی مصیبت یہ تھی کہ تمام عوام و خواص
پر تصوف کا رنگ غالب تھا، بحدیکہ اس کے سوا علما و عملا کوئی بات مقبول نہ تھی۔ لیکن
تصوف صراح کا جو ہر پاک جہل و بدعت کی آمیزش سے یکسر بکدر ہو چکا تھا۔ ایک طرح اباحت و
مطلق العنانی تھی جیسے کہ طریق باطن و اسرار سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ خالفاہوں اور سجادہ نشینی
کے سانسوں کے جال میں پوری اقلیم جکڑ بند تھی۔ دوسری طرف عہد اکبری کی بدعتیں تحت
دناج حکومت کے زور سے ہر طرف پھیل چکی تھیں اور علماء و مشائخ دنیا خود ان کے
احداث کے باعث ہوئے تھے۔ کون تھا کہ اس وقت امن و عافیت کے مدرسوں اور سلطانی و
فرمانروائی کی خالفاہوں سے نکلتا اور دعوت و اصلاح کی امتحان گاہ میں قدم رکھتا۔
خود حضرت موصوف ایک مکتوب میں اپنے فرزند کو لکھتے ہیں "اے فرزند! اس وقت اس
ست کہ در اہم سابقہ دریں طور و قتیکہ پر از ظلمت است، پیغمبر و العزم مبعوث فی گشت و
بنائے شریعت جدیدہ فی کرد۔ دریں امت کہ خیر الامم است و پیغمبر ایشان خاتم الرسل علماء
را مرتبہ انبیاء دادہ اند، و از وجود علماء و وجود انبیاء کفایت فرمودہ اند۔ دریں وقت عالمے

باب ۱

مقصود اصلی اس تذکرہ سے یہ تھا کہ ”دعوت“ کا مقام دوسرا ہے اور عزیمت
دعوت کا دوسرا۔ ضرور نہیں کہ ہر مرد کی یہاں تک رسائی ہو کہ عہدِ ظهورِ دعوت میں ہر
اصحابِ علم و کمال موجود ہوتے ہیں مگر دروازہ کا کھولنے والا صرف ایک ہی ہوتا ہے۔
یہ چند متفرق مثالیں تو دور کی تھیں جو ہندوستان ہی کی تاریخ دیکھ لو۔ ہمیشہ ایسا ہی
معاملہ نظر آئے گا۔ شہنشاہِ اکبر کے عہد کے اختتام اور عہدِ جہانگیری کے اوائل میں کیا
ہندوستان علماء و مشائخ سے بالکل خالی ہو گیا تھا؛ لیکن مفسد وقت کی اصلاح
کا معاملہ کسی سے بھی بن نہ آیا۔ صرف شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کا وجہ گرامی ہی تن
تہا اس کا۔ بارہ کا قیصل ہوا معلوم ہے کہ اس عہد میں بڑے بڑے علماء و اصحابِ خالقاہ
موجود تھے۔ بدایونی و طبقات اور روضۃ العلماء و اخبار اہل خیابہ وغیرہ دیکھو۔ تو معلوم ہوتا
ہے۔ ہندوستان میں عالموں اور پیروں کے سوا اور کوئی بستا ہی نہیں۔ علماء میں شیخ
وجہ گجراتی، شیخ علی متقی، شیخ جلال تھانیسری، ملا محمود جوہر پوری، مولانا یعقوب کشمیری
ملا قطب الدین سہالوی، شیخ عبدالحق محدث، ملا عبدالحکیم سیالکوٹی، مولانا اہمداد

سید عبدالقادر کوکبانی، شیخ عمر فاسی تونسلی، شیخ سالم بصری، امیر محمد بن اسماعیل یمانی، شیخ
عبدالخالق زبیدی، علامہ فلانی صاحب ایقاظ، شیخ محمد حیات سندھی المدنی وغیرہم، کہ
شام ہر اہ عام سے اپنی راہ الگ رکھتے تھے اور حقیقت مستور سے نا آشنا نہ تھے۔ بایں ہمہ
معلوم ہے کہ وہ جو امام وقت کا مقام ہے وہ صرف حجت الاسلام شاہ ولی اللہ سی کے لئے تھا
اور لوگ بھی بیکار نہ رہے کام کرتے رہے۔ مگر جو کام یہاں انجام پایا وہ صرف یہیں کیلئے تھا
فیضی احسن ازین عشق کہ دواں امروز، گرم دار و در تو منگام سے رسوائی ما،
تفہیمات میں اس معاملہ کے معارف لکھتے ہوئے کہیں تو اپنی طرف بیگانہ دار اشارہ کر جاتے
ہیں کہیں کہیں جوش قلبی کی بے اختیاریوں میں صاف صاف بھی لکھ گئے ہیں۔ اپنے ترجمہ
میں لکھتے ہیں ”نعمت عظمیٰ بریں ضعیف آنست کہ اور اخلاص فاتحیت دادند و فتح دورہ
باز پس بر دست دے کر دند“ تفہیمات میں لکھتے ہیں کہ ”بہ سرم دور دادند کہ اس حقیقت بہ
مردم برساں۔ امروز وقت وقت تست و زمان زمان تو وائے بر کسے کہ زیر لوائے تورہ
باشد“ ایک اور تفہیم میں یہ کیفیت زیادہ سرمستی کے ساتھ کھلی ہے ”فہمینی دبی انا جعلناک
امام هذه الطريقة و سددنا طرق الوصول الى حقيقة القرب کلها اليوم غیر طریقہ
واحدة و هو محبتک والا نقيادک فالسماع ليس على من عادات لسماء و ليست
الارض عليه بارض۔ فاهل الشوق و الغریب کلهم و عیت و انت سلطانهم عملوا
اولم يعلموا۔ فان عملوا فازوا و ان جهلوا اخابوا“ ایک اور تفہیم میں لکھتے ہیں۔ ومن
نعم الله على و لا فخر، ان جعلنى ناطق هذه الدوره و حکيمها و قائد هذه الطبقة
و زعيمها۔ فنطق على لسانی، و لفت في نفسی۔ فان نطقت باذکار القوم و اشغالهم
نطقت بوجوهها و ان تکلمت على نسب القوم فيما بينهم و بين دهم۔ رویت لی منا کہا

عارفے تام المعرفت ازین امت در کارست کہ قائم مقام انبیاء و لعزم باشد
فیض روح القدس از بازمد و سرمایہ :۔ دیگران ہم بکنند آنچه مسیحی کرد!
کچھ شک نہیں کہ توفیق الہی نے حضرت ممدوح کے وجود گرانی ہی کیلئے یہ مرتبہ خاص کر دیا تھا۔
باقی جس قدر تھے یا تو مدرسوں میں پڑھاتے رہے یا مونی مونی کتابیں اور نئی نئی شرحیں اور
حاشیے لکھتے رہے۔ یا پھر ان کی تفصیل و تکفیر کے فتوؤں پر دستخط کرتے رہے۔ دوسری جلد
کے پچھتے مکتوب میں لکھتے ہیں ”از حق الیقین و عین الیقین چہ گوید؟ و اگر گوید کہ فہم کند؟ ایں
معاملات از حیط ولایت نیست۔ از باب ولایت بہ رنگ علماء و اطباء و رادراک آں عاجز
اند۔ ایں کار مقبلس از مشکوٰۃ نبوت است کہ بعد از تجدید الفنا ثانی بتبعیت و در اثنا تازہ
گشتہ۔ صاحب ایں علوم و معارف مجدد است“۔ یہ جو بار بار کہہ رہا ہوں کہ وقت کا
سلطان اور خزانہ دار ایک ہی ہوتا ہے۔ خواہ کوئی ہو اور کیسا ہی ہو مگر اس سے الگ رہ کر کچھ
نہیں پاسکتا۔ تو یہ وہی حقیقت ہے جس کو بار بار حضرت ممدوح فرماتے رہے اور ان سے پہلے
بھی تمام محرمان راہ نے اشارات کئے ”مجدد آنست کہ ہر چہ دلائل مدت از فیوض بہ امت
رسد“ یہ توسط اور رسد۔ اگرچہ قطاب و ادوات آں وقت باشند۔

خاص کنند بنده مصلحت عام را

پھر بارہویں صدی کا ایک عظیم ظہور علوم و معارف دیکھو۔ زمین بھر ہو چلی تھی پھر
بھی کھیتوں کی سبزی اور چمنوں کی لالی سے کوئی گوشہ خالی نہ تھا۔ تیرھویں صدی کے تمام
کار و بار علم و طریقت کے اکابر و اساتذہ اسی صدی میں سر بر آئے ہوئے۔ بعض بڑے بڑے
سلاسل درس و تدریس کی بنیادیں اسی میں استوار ہوئیں۔ ہندوستان سے بامربلا و عربیہ و
عثمانیہ میں اکثر مشاہیر علم و ارشاد کا ظہور ہوا، جیسے شیخ البرہم کردانی، محمد بن احمد سفایہ بن الجندی

حضرت شاہ ولی اللہ کا مقام ہر رنگ میں کس درجہ جامع ہے؟ بایں ہمہ یہاں جو کچھ مواجہہ
 و تدوین علوم و معارف تک محدود رہا۔ اس سے آگے نہ بڑھ سکا فعلا عمل و الفاذا و ظہور و
 شیور کا کام تو کسی دوسرے ہی مرد میدان کا منتظر تھا۔ اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ معام
 صرف علامہ شہید کے لئے مخصوص کر دیا تھا۔ خود شاہ صاحب کجا بھی اس میں حصہ نہ تھا
 یہ خواست استخیر از عالم بر آورد۔ ان باغبان کہ تربیت میں ہمال کر د
 اگر شاہ صاحب بھی اس وقت ہوتے تو اپنی کھنڈرے کے نیچے نظر آتے۔ حضرت
 پیر الصاری کا قول یاد رہے من مرید خرقانی ام لیکن اگر خرقانی دریں وقت ہی بود،
 باوجود پیرش مریدی فی کرم "شاہ صاحب نے مزاج وقت کے عدم تحمل و استعداد
 سے مجبور ہو کر حکم سے بہرہ منگاتہ ادھی کنم کہ خلوت میاں
 سر سبک بکشاوند و در فرد بستند!

دعوت و اصلاح امت کے جو بھیر پرانی دہلی کے کھنڈروں اور کوئلہ کے حجروں
 میں دفن کر دیئے تھے اب اس سلطان وقت و اسکندر عزم کی بدولت شاہجہاں آباد
 کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پران کا ہنگامہ چ گیا، جن باتوں کے کہنے کی
 بڑوں بڑوں کو حجروں کے اندر بھی تاب نہ تھی، وہ اب سر با نامہ جاری تھیں اور فحش
 شہادت کے پھینٹے حرف و حکایات کو نقوش و سوا و بنا کر صفحہ عالم پر ثبت کر رہے تھے
 آخر تو لائیں گے کوئی آفت فغاں سے ہم۔ حجت تمام کرتے ہیں آج آسمان سے ہم
 پھ کیا اس وقت ہندوستان علم و عمل سے خالی ہو گیا تھا، یا حق پر چلنے والے اور
 ادنیٰ حق کا دور رکھنے والے معدوم تھے؟ کون ہے جو ایسا کہہ سکتا ہے؟ خود اسی خاندان
 عالی میں اساتذہ علم و عمل موجود تھے، شاہ عبدالغفری کے درس و تدریس کی پاوشاہت

وقبضت علی جمیع خطاها۔ وان خطبت باسمی اللطائف وغوامض الحقائق،
 لغوصت قاموسها وقامت ناعوسها، وقبضت علی جلائیہا واخذت بتلابیہا،
 وان بحثت عن علم الشرائع والنبوات، فانالیت عربیتها، وحافظت عربیتها، ووارث
 خزانہا، وباحت مغایرہا، ایتھم بعجائب الانحصى وغرائب الاکتام، ایدجی
 شیعہ را۔ وکمر اللہ من لطفہ فی یدق خفاہ عن فہم النہ کی تہ۔ ایک اور موقع
 پر کہتے ہیں ”لما تمت بی دورۃ الحکمۃ البسی اللہ تعالیٰ خلصہ المجد دینہ، عملت
 عام الجمع بین المختلفات۔ الخ“ اس باب میں ان کے اشارات بے شمار ہیں علی الخصوص
 تہنیات میں کہ متعدد رسائل ومقالات اسی مقام کی شرح وتحقیق میں لکھے ہیں اور ان سب
 کے آخر میں ذوق باطن کے التہاب سے بخود مکر اپنے معاملات کی طرف بھی اشارہ کر جاتے ہیں
 گویا ابوالاعلیٰ عمری کا یہ شعر جا بجا نئے نئے پیرایوں میں انکی زبان ترنم اور ملک تدریث تک آکر پہنچتا ہے۔
 والئی وان کنت الاخیرون مائتہ لآت بما لم تستعطا الاول

اور پھر چند قدم اور آگے بڑھو۔ مقام غزیت و ثروت کی کیسی آسکا، مثال سامنے آتی ہے

حاشیہ نمبر ۱۳ میرے رشتے مجھے سمجھا دیا ہے کہ ہم نے تجھے اس طریقہ کا امام بنایا ہے، وحقیقت قربت تک پہنچنے کے نام ہاتھ
 بند کر کے صرف ایک راستہ کھلا دیا ہے اور وہ تیری محبت اور پیروی کا راستہ ہے، جو تیرا خالق ہے اس پر نہ آسمان ہے اور نہ زمین
 مشرق اور مغرب کے سب دو گس تیری رعیت ہیں، اور تو ان کا سلطان ہے چاہے جانیں یا نہ جانیں، اگر وہ یہ بات جان لیں تو
 انکے کامیابی ہے ورنہ نصیب و خسران۔ ۳۹ اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت بغیر کسی فخر کے یہ ہے کہ اس نے
 مجھے اس دور کا ناطق و حکیم اور اس طبقہ کا قائد و زعم بنا دیا ہے وہ میری زبان کے ذریعہ بولتا اور میرے قلب میں القا
 کرتا ہے چنانچہ حیب میں بولتا ہوں تو جمیع الکلام بولتا ہوں، اسرار و حقائق کھولتا ہوں، شریعت و نبوت کے علوم ظاہر
 کرتا ہوں۔ میں بیشمار عجائب و غرائب پیش کر چکا ہوں۔ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے مجددیت کی خلعت پہنا دی ہے چنانچہ
 مجمع بین المختلفات کا علم حاصل ہو گیا ہے۔

اور محل شاہی میں پے ہوؤں کا دماغ کہاں سے لاسکتا ہے؟
 نہ ہر کہ طرف کلہ کچ ہنار و تہذیب نشست کلاہ داری و آیین سروری و لہ
 بڑوں بڑوں کا یہ عذر ہوتا ہے کہ وقت ساتھ نہیں دیتا اور سرور سامان و اسباب
 فراہم نہیں۔ لیکن وقت کا عازم و فاتح اٹھتا ہے اور کہتا ہے۔ اگر وقت ساتھ نہیں
 دیتا تو میں اسے ساتھ لے لوں گا۔ اگر سرور سامان نہیں تو اپنے ہاتھوں سے تیار کر لوں گا
 اگر زمین موافق نہیں تو آسمان کو اتارنا چاہئے۔ اگر آدتی نہیں ملتے تو فرشتوں کو ساتھ
 دینا چاہئے۔ اگر انسانوں کی زبانیں گونگی ہو گئی ہیں تو پتھروں کو چھینا چاہئے۔ اگر ساتھ
 چلنے والے نہیں تو کیا مصالحت؟ درختوں کو روڑا بنا چاہئے۔ اگر دشمن بے شمار ہیں تو
 آسمان کی بجلیوں کی بھی کوئی گنتی نہیں۔ اگر رکاوٹیں اور تشکیلیں بہت ہیں تو پہاڑوں
 اور طوفانوں کو کیا ہو گیا کہ راہ صاف نہیں کرتے؟ وہ زمانہ کا مخلوق نہیں ہوتا کہ
 زمانہ اس سے اپنی چاکری کرائے۔ وہ وقت کا خالق اور عہد کا پالنے والا ہوتا ہے
 اور زمانہ کے حکموں پر نہیں چلتا۔ بلکہ زمانہ جھکتا ہے تا اس کی جنبش لب کا انتظار
 کرے۔ وہ دنیا پر اس لئے نظر نہیں ڈالتا کہ کیا کیا ہے جس سے دامن بھریں؟ وہ یہ
 دیکھنے کے لئے آتا ہے کہ کیا کیا نہیں ہے جسے پورا کروں۔ اس کا مایہ غیر بخش و نوال ہے
 طلب و سوال نہیں۔ اس کی نظریں طاق کی بلندی نہیں ناپتیں۔ ہمیشہ اپنے ہاتھ کی
 رسائی اور قد کی بلندی دیکھتی رہتی ہیں۔ اس کا فغاں غجز و ناامیدی یہ نہیں ہوتا
 کند کو تہ و بازو سے ست بام بلند یہ من و آلہ و نویدم گنہ گیرند!
 بلکہ ہمیشہ اس نشید کا مرانی در جزیرہ طو کی سے غلغلہ انداز عالم و عالمیان ہوتا ہے،
 د کما قال القاصی السعید بن سناو الملک و حمة اللہ علیہ

سمرقند و بخارا اور مصر و شام تک پہنچی ہوئی تھی شاہ عبدالقادر و شاہ رفیع الدین علم و عمل کے آفتاب تھے۔ خاندان سے باہر اگر ان کے تربیت یافتوں کو دیکھا جائے تو کوئی گوشہ نہ تھا جہاں ان کا فیضان علم کام نہ کر رہا ہو۔ بایں ہمہ یہ کیا معاملہ ہے کہ وہ جو وقت کا ایک سب سے بڑا کام تھا اس کے لئے کسی کے قدم کو جھنش نہ ہوتی۔ سب دوسرے دوسرے کاموں میں رہ گئے۔ یا حجروں کا کام یا مدرسوں کا۔ لیکن میدان و الاموالہ کسی سے بھی بن نہ آیا۔ وہ گویا ایک خاص پہاڑ تھا جو صرف ایک ہی جسم کے لئے تھا اور ایک ہی پرچیت آیا دنیا اس کیلئے خلوت و عظمت اور تشریف قبول کا ندھ پر ڈالے منتظر کھڑی تھی، زمانہ اپنے سارے سامانوں کے ساتھ کب سے اسکی راہ تک رہا تھا، امیدواروں پر امید واپس کے بعد دیگرے گزرتے رہے مگر اسکا مستحق کوئی نہ نکلا۔

بار غم اور عرض بہر کس کہ نمودم عجز شد و این قرعہ بنامم ز سرافقتا
تو یہ وہی حقیقت ہے جو کتنی دیر سے تمہارے ذہن نشین کر رہا ہوں۔ یعنی
اس داوی کا مرد کا ہر صاحب علم و عمل نہیں ہو سکتا۔

مرداں رہ لا نشانے دیگرست

استادی و شاگردی، نو عمری و کھولت، خالقانوں کی دھوم دھام اور مدرسوں کا ہنگامہ، یہ ساری باتیں یہاں کے لئے بیکار ہیں۔ ان سارے عہدوں میں دیکھو۔ باعتبار علم و عمل ایک سے ایک بڑھ چڑھ کر موجود تھا اور بقدر طاقت دعوت و تذکیر میں ساری بھی تھا۔ تاہم دعوت و دوسری چیز ہے اور غنیمت دعوت کا مقام دوسرا ہے۔ اس کی ہمت کسی میں نہ تھی۔ گڑھیوں کا محاصرہ کر لینا آسان ہے مگر قلعوں اور ملکوں کی تسخیر کی دھن دوسری ہوتی ہے۔ ایک شخص کتنا ہی امیر الامراء ہو لیکن پھر امیر ہے۔ پادشاہوں کا عزم

وانب عبدی یا ذمان وانی علی الرغم منی ان اری لت سیلنا

وما افاد منی انی واطی الشری ولی همی لا یرتضی الا فنی مقعدنا

ولو علمت دهر النجوم مکانتی لخرت جمیعاً نحو وجهی مسجدنا

اری الخلق دونی اذا ارانی فوقهم ذکا وعلما واعتلاء وسوء دوا

ویابی ابائی ان یرانی قاعدا وانی اری کل البریة مقعدنا

ولو نحوی حادث الدهر کفہ لحدثت نفسی ان امد لمدی

ستاروں سے تمام فضا، سمائی بھری بڑی ہے لیکن وہاں ستارے ہمیشہ طلوع نہیں ہوتے یہی حال اصحاب عزائم کا ہے۔ وہ کائنات ہستی کا ایک بالکل انگ گوشہ ہے اور وہاں کے احکام و قوانین کو دنیا کے اعمال عادیہ پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔ ان کی قوتیں الہی ان کے وسائل غیر متوقع ان کی ترقیاں لازوال اور ان کے تمام طریقے غیر ختم ہوتے ہیں۔ اللہ کی حکمت و ربوبیت انہیں تمام خلق اللہ میں سے چن لیتی اور حکم واللہ یختص بجهته من یشاء۔ اپنی رحمتوں اور ربوبیتوں کے عجائب و خوارق ان کے لئے مخصوص کر دیتا ہے۔ پھر ان کے معاملات میں نہ تو کسی دوسرے کا سا جھانپتا، نہ کسی مدعی کی دہاں تک رسائی۔ اودک قوم لمادعوا حبیوا احیوا ولما احیوا اخلصوا ولما اخلصوا استخلصوا، صدقت منهم الضامرو فصفت منهم السوائرو وصاروا صفوة الله فی ارضه ففاضت علیهم المآدک وامتلات قلوبهم من اسواده۔

الا ان وادی الخزع الضعی ترابہ من المسک کافور او احوادہ رند

وما ذال الا ان هندا عشية تمشت وجرت فی جوانبه رحا

وادیم تو از گنج مقصود و نشان ہ گرمانہ رسیدم تو شاید ہر سی
 یہ حکایتیں ان عہدوں کی تھیں جو موجودہ زمانہ کے مقابلہ میں گویا عہد اقبال
 تھا۔ موجودہ وقت اور اس کی تاریکیاں دیکھو، اور پھر ہر طرف روشنی اور روشنی دکھلا
 والوں کی نایابی پر ماتم کرو۔ خدمت گزاروں کی پکار اور ہر طرف مزدوروں کی ڈھونڈ
 ہے مگر مزدور کہیں نہیں ملتے۔ آج ایک مٹی کے ٹوکڑے اور رگڑی بھرتی دیو اور پیر ایک
 اینٹ رکھ دینے کے معاوضے اثرفیوں اور مہیروں کی قیمت مل رہی ہے کیونکہ کام کرنے
 والے جتنے کم ہوں گے، اتنی ہی کام کی مزدوری بھی بڑھ جائیگی۔ خزانہ سعادت لٹنے کے
 لئے کھل چکا اور شرف و مراتب کا دھندلہ ہر مرد کے لئے باز ہے۔ کون ہے جو اس
 کے خزانے لوٹتا اور اس دولت و کامرانی سے مالا مال ہوتا ہے جس کے لئے نہ معلوم
 اچھے وقتوں میں کیسے کیسے ارباب طلب بیقراریوں کے آنسو بہا چکے ہیں اور....
 آرزوؤں سے بھری ہوئی دعائیں مانگ چکے ہیں ؟

فمال و التردد دخول نجد
 وقد غصت تہامتا بالرجال

ختم شد

